

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232614

UNIVERSAL
LIBRARY

(سورة الملك وهي مكية حروفها
 ألف وثلاثة وثلاثون عشر كلمة
 ثمانية وخمسة وثلاثون آياتها
 ثلاثون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 (تبارك الذي بيده الملك وهو على
 كل شيء قدير الذي خلق السموات
 والحياة ليلاوكم أيكم أحسن عملا
 وهو العزيز الغفور الذي خلق
 سبع سموات طباقا ما ترى في خلق
 الرحمن من تفاوت فارجع البصر
 هل ترى من فطور ثم ارجع البصر
 كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا
 وهو حسير ولما دبر السماء الدنيا
 بعصا يسبح وجمعا ما رجعوا
 للشياطين وأعد لهم عذاب
 السعير ولما دبر السموات عذاب
 جهنم وبئس المصير إذ ألغوا فيها
 سمعوا لها شفقاً وهي تفور تكاد
 تميز من الغيظ كلما ألغى فيها فوج
 سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى
 قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا آمل الله
 من شيء إن أنتم إلا في ضلال كبير
 وقالوا لم كنا نسمع أو نعقل ما كنا في
 أصحاب السعير فاعترفوا بذنبهم
 فسحقا لأصحاب السعير إن الذين
 يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة
 وأجر كبير وأسرأ قولكم أو
 اجهروا به إنه عليم بذات الصدور
 ألا يعلم من خلق وهو اللطيف
 الخبير هو الذي جعل لكم الأرض
 ذلولاً فامشوا في مناكبها وكلوا من
 رزقه وإليه النشور أم أنتم من في
 السماء أن يحسف بكم الأرض فإذا
 هي تمور أم أم أنتم من في السماء أن
 يرسل عليكم حاصبا فستعلمون

الجزء التاسع والعشرون

(تفسير سورة الملك)

بسم الله الرحمن الرحيم

في القول في تأويل قوله تعالى (تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير الذي خلق الموت والحياة ليلاوكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور) يعني بقوله تعالى ذكره تبارك تعظيم وتعالى الذي بيده الملك بيده ملك الدنيا والآخرة وسلطانها أنا في ما أمره وقضائه وهو على كل شيء قدير يقول وهو على ما يشاء فعله ذو قدر ولا يمنع من فعله مانع ولا يحول بينه وبينه عجز وقوله الذي خلق الموت والحياة قيامات من شاء وما شاء وأحيامن أرادها أراد إلى أجل معلوم ليلاوكم أيكم أحسن عملا يقول ليختبركم فينظر أيكم له أيها الناس أطوع وإلى طلب رضاه أسرع وقد حدثني ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله الذي خلق الموت والحياة قال أذل الله ابن آدم بالموت وجعل الدنيا دار حياة ودار فناء وجعل الآخرة دار جزاء وبقاء ثم ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الذي خلق الموت والحياة ليلاوكم ذكر أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إن الله أذل ابن آدم بالموت وقوله وهو العزيز يقول وهو القوي الشديد انتقامه من عصاؤه وخالف أمره الغفور ذنوب من أناب إليه وتاب من ذنوبه في القول في تأويل قوله تعالى (الذي خلق سبع سموات طباقا ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير) يقول تعالى ذكره مخبرا عن صفته الذي خلق سبع سموات طباقا طباقا فوق

طبق بعضهم فوق بعض وقوله ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت يقول جل ثناؤه ما ترى في خلق الرحمن الذي خلق لافي سماء ولا في أرض ولا في غير ذلك من تفاوت يعني من اختلاف وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت ما ترى فيهم من اختلاف حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله من تفاوت قال من اختلاف واختلقت القراء في قراءة ذلك فقراءه عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين من تفاوت بألف وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة من تفوت بتشديد الواو بغير ألف والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان معروفتان بمعنى واحد كما قيل ولا تصاعر ولا تصعر وتعهدت فلانا وتعاهدته وتظهرت وتظاهرت وكذلك التفاوت والتفوت وقوله فارجع البصر هل ترى من فطور يقول فرد البصر هل ترى فيه من صدوع وهي من قول الله تكاد السموات يتفطرن من فوقهن بمعنى ياشققن ويتصدعن والفتور مصدر فطرت فطورا وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس هل ترى من فطور قال الفطور الوهمي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل ترى من فطور يقول هل ترى من خلل يا ابن آدم حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة من فطور قال من خلل حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان هل ترى من فطور قال من شقوق وقوله ثم ارجع البصر كرتين يقول جل ثناؤه ثم رد البصر يا ابن آدم كرتين مرة بعد أخرى فانظر هل ترى من فطور أو تفاوت ينقلب اليك البصر خاسئا يقول يرجع اليك بصرك صاغرا بعد أن قولهم للكب خاسئا إذا طردوه أي بعد صاغرا وهو حسير يقول وهو معي كالتاء وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ثم ارجع البصر كرتين يقول هل ترى في السماء من خلل ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير بسواد الليل حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله خاسئا وهو حسير يقول ذليلا وقوله وهو حسير يقول مرجف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ينقلب اليك البصر خاسئا أي حاسرا وهو حسير أي معي حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله خاسئا قال صاغرا وهو حسير يقول معي لم يرخلا ولا تفاوتا وقال بعضهم الخاسي والحسير واحد ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فارجع البصر هل ترى من فطور الآية قال الخاسي والحاسر واحد حسر طرفه أن يرى فيها فطرا فرجع وهو حسير قبل أن يرى فيها فطرا قال فإذا جاء يوم القيامة انفطرت ثم انشقت ثم جاء أمر أكبر من ذلك انكشطت القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وهي النجوم وجعلناها رجوما للشياطين يقول وجعلنا المصابيح التي زينناها السماء الدنيا رجوما للشياطين وقد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين أن الله جل ثناؤه إنما خلق هذه

كيف نذير واثق كذب الذين من قبلهم فكيف كان تكبير أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات ويتبصن ما يمكن إلا الرحمن أنه بكل شيء بصير أقرن هذا الذي موجود لكم ينصركم من دون الرحمن إن الكافرون إلا في غرور أمن هذا الذي يرزقكم إن أمسك رزقه بل لجوائ عنق وقبور أمن يمشي مجبا على وجهه أهدى أمن يمشي سويا على صراط مستقيم قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون قل هو الذي ذرأكم في الأرض وإليه تحشرون ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين قل إنما العلم عند الله وإنما أنا نذير مبين فامارأوه زينة سيئت وجوده الذي كفروا وقيل هذا الذي كنتم به تدعون قل أرأيتم أن أهلكني الله ومن معي أو رحمتا فمن يحسير الكافرين من عذاب أليم قل هو الرحمن آمنابه وعليه توكلنا فستعلمون من هو في ضلال مبين قل أرأيتم أن أصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين ﴿ القراءات من تفوت من التمثل حمزة وعلى هل ترى بالادغام أبو عمرو وحمزة وعلى وهشام ولتدزينا مثل لتدمع ابن فليح فسحقا بالضم يزيد وعلى الآخرون بالسكون أعتدنا بهمزتين حمزة وعلى وخلف وابن عامر والباقون أعتدنا بتوسيط ألف بين المهمزتين نذيري وتكيري كقائرها سيئت مثل ضربت أبو جعفر ونافع وابن عامر وعلى وزويس يدعون بسكون الدال يعقوب

أهل الكفى الله يسكنون الباء حمزة معى بالفتح أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وعاصم غير يحيى وحماد فسيعلمون أهل الغيبة
على في الوقوف الملك ط لنوع اختلاف بين الجاهل من حيث تقديم الظرف في الأولى قد ير ٥ لا لأن الذي بدل عملا ٥
العمور ٥ لا لأن ما بعده صفة أو بدل طباقا ط (٥) تفاوت ط البصر ط في الموضعين لأن ما بعد الأول مفعول أى

فاظهر هل ترى وما بعد الباء في ظرف
مع أن الجواب مستطر فطور ٥
حسير ٥ السعير ٥ جهنم ط
المصير ٥ تصور ٥ لا لأن ما
بعده خبر آخر أو بدل الغيظ ط
نذير ٥ من شئ ط ج لاحتمال
أن ما بعده من تمام قول الكفار
وأن يكون مفعول قول محذوف
للغزاة كبير ٥ السعير ٥
بأنهم ج لا ابتداء الستم مع التاء
كبير ٥ أو أجهس رواه ٥ ط
الصدور ٥ خالق ط انتهى
الاستفهام مع أن التأويل حسن حالا
الخير ٥ من رزقه ط النشور ٥
هي تصور ٥ لا لأن أم معادل أم
أنتم حاصبا ط لا ابتداء التهديد
نذير ٥ تكير ٥ ويقتضين م
الرحمن ط بصير ٥ الرحمن ط
غرور ٥ رزقه ط وتصور ٥
مستقيم ٥ والافئدة ط تشكرون
٥ تحشرون ٥ صادقين ٥ عند
الله ط ص مبين ٥ تدعون
٥ رحنا لا لأن ما بعده جواب
الشرط أليم ٥ توكلنا ج ومن
قرأ فسيعلمون بباء الغيبة فوقه
مطلق للعدول مبين ٥ معين ٥
التفسير كثير خير من تحت
تصرفه وتسخير (الملك) الحقيقي
(وهو على) الإيجاد (كل) ممكن وأعدامه
(قدير) بيانه أنه (خلق الموت
والحياة) وهما عرضان يتعاقبان
على كل من صح عليه ذلك فالموت
نظير الأعدام والحياة مثال الإيجاد

النجوم ثلاث خصال خاتما زينة للسماء الدنيا ورجوه للشياطين وعلامات يتسدى بها فمن
يتأول منها غير ذلك فقد قال برأيه وأخطأ حفظه وأضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به وقوله وأعتدنا
لهم عذاب السعير يقول جل ثناؤه وأعتدنا للشياطين في الآخرة عذاب السعير تسعير عليهم فتسجر
في القول في تأويل قوله تعالى (وللذين كفروا بربهم عذاب جهنم وبئس المصير إذا ألقوا فيها
سمعوا لها شقيقا وهي تدور) يقول تعالى ذكره وللذين كفروا بربهم الذي خلقهم في الدنيا عذاب
جهنم في الآخرة وبئس المصير يقول وبئس المصير عذاب جهنم وقوله إذا ألقوا فيها يعني إذا
ألقى الكافرون في جهنم سمعوا لها يعني لجهنم شقيقا يعني بالشهيق الصوت الذي يخرج من
الجوف بسدة كصوت الحمار كما قال رؤبة في صفة حمار

حشرج في الجوف شقلا أو شهيق ٥ حتى يقال ناهق وما نهق

وقوله وهي تصور يقول تعالى (وبئس المصير) قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن مجاهد سمعوا لها شقيقا وهي تصور يقول تعالى
كذلك في القدر في القول في تأويل قوله تعالى (تكاد تميز من الغيظ كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها
ألم يأتكم نذير قلوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء أن أنتم إلا في ضلال كبير)
يقول تعالى ذكره تكاد جهنم تميز يقول تنفترق وتنقطع من الغيظ على أهلها (وبئس المصير) قلنا في
ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية
عن علي عن ابن عباس قوله تكاد تميز من الغيظ يقول تنفترق حدثني محمد بن سعد قال ثني
أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله تكاد تميز من الغيظ تكاد ينارق
بعضها بعضا وتنقطع حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت
الضحاك يقول في قوله تكاد تميز من الغيظ يقول تنفترق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله تكاد تميز من الغيظ قال التميز تنفترق من الغيظ على أهل معاصي الله غضبا
لله وانتقاما له وقوله كلما ألقى فيها فوج سألهم يقول جل ثناؤه كلما ألقى في جهنم جماعة سألهم
خزنتها ألم يأتكم نذير يقول سأل الفوج خزنة جهنم فقالوا لهم ألم يأتكم في الدنيا نذير ينذركم هذا العذاب
الذي أنتم فيه فأجابهم المساكين فقالوا بلى قد جاءنا نذير ينذرنا هذا فكذبناه وقلنا ما نزل الله من
شيء أن أنتم إلا في ضلال كبير يقول في ذهاب عن الحق بعيد في القول في تأويل قوله تعالى
(وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير فاعترفوا بذنبهم فسحقا لأصحاب السعير)
يقول تعالى ذكره وقال الفوج الذي ألقى في النار للغزاة لو كنا في الدنيا نسمع أو نعقل من النذر
ما جأؤنا به من النصيحة أو نعقل عنهم ما كانوا يدعوننا إليه ما كنا اليوم في أصحاب السعير يعني أهل
النار وقوله فاعترفوا بذنبهم يقول فاعترفوا بذنبهم ووجد الذنب وقد أضيف إلى الجمع لأن فيه معنى
فعل فإدى الواحد عن الجمع كما يقال خرج عطاء الناس وأعطية الناس فسحقا لأصحاب السعير
يقول فبعدا لأهل النار (وبئس المصير) قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني
علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فسحقا لأصحاب السعير

يقول
وتقديم الموت لأن الأصل في الأشياء العدم قال مقاتل يعني كونه نطفة وعلقة ومضغة ثم نفخ فيه الروح
وعن ابن عباس الموت في الدنيا والحياة في الآخرة دار الحيوان وإن الله خلق الموت في صورة كبش أملح لا يمر بشئ ولا يجد رائحته شئ
الإلامات وخلق الحياة في صورة فرس بقاء فوق الحمار ودون البغل لا تمر بشئ ولا يجد ريحها شئ إلا حي قال الحكماء الإسلاميون هذا

على سبيل التمثيل والا فالعرض لا يكون جوهرًا أقول لعل الاملح والبقاء اشارة الى ان هذين العرضين في عالمنا هذا لا يطران الا على ما فيه طبائع متضادة فتكون بسبب ذلك تارة وتنفق أخرى قال جارا لله انما قدم الموت لأن أقوى الناس داعيا الى العمل من نصب موتيهين عينيه فقدم لانه فيما يرجع الى الغرض المسوق له الآية أهم زعم الكلبي (٥) أنه تعالى قادر على مثل مقدور العبد وقال أبو علي وأبو هاشم انه تعالى لا يقدر على عين

مقدور العبد وقالت الأشاعرة انه قادر على القيابين والا لم يكن على كل شيء قدير وهو خلاف الآية فلزمهم صحة وجود مقدورين قادرين وبهذا بطل القول بالطبائع على ما تقولوه الفلاسفة وبالمولدات على ما تقولوه المعتزلة وبكون العبد موجد الأنفال نفسه ومعنى الغاية في قوله (ليبلوكم) أنه اذا علم أن وراء الموت حياة وحالة يستوى فيها الغنى والفقر والمولى والعبد ولا ينفعه الا ما قدم من خير صار ذلك داعيا الى حسن العمل وزاجرا عن ضده وكذا الوكيل ان الموت حال كونه نطفة والحياة نزع الروح في الجنين فانه اذا تذكر في أمور نفسه علم أن وراء هذه الحياة موتا يتقطع به تدارك ما فات وأن الدنيا مزرعة الآخرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلاها فلما بلغ قوله (أيكم أحسن عملا) قال أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لقومه لو أكثرتم ذكر ذكركم اللذات لشغلكم عما أرى والابتلاء مجاز كما مر في قوله واذا بتلى إبراهيم وفي الكهف قوله أيكم أحسن عملا منعول ثان ليبلوكم على أنه متضمن معنى العلم وليس هذا من باب التعليق لان التعليق هو أن تكون الاستفهامية سادة مستد المنعولين جميعا نحو علمت أريد منطلق نعم انه تعليق على قول الثراء والزجاج لانها اقلا تقديره

يقول بعدا حرثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبيرة فسحقا لأصحاب السعير قال سحقا واد في جهنم والقراء على تخفيف الحاء من السحق وهو الصواب عندنا لأن النصيح من كلام العرب ذلك ومن العرب من يحركها بالضم فيقول في تأويل قوله تعالى (ان الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير) وأسروا قولكم أو اجهروا به انه عليم بذات الصدور) يقول تعالى ذكره ان الذين يشاقون ربهم بالغيب يقول وهم لم يروه لهم مغفرة يقول لهم غفروا من الله عن ذنوبهم وأجر كبير يقول وثواب من الله لهم على خشيتهم اباه بالغيب جزيل وقوله وأسروا قولكم أو اجهروا به يقول جل ثناؤه وأخضوا قولكم وكلامكم أيها الناس أو أعلنوه وأظهروه انه عليم بذات الصدور يقول انه ذو علم بضمائر الصدور التي لم يتكلم بها فكيف بما نطق به وتكلم به أخفى ذلك أو أعلن لأن من لم تخف عليه ضمائر الصدور فغيرها أخرى أن لا يخفى عليه فيقول في تأويل قوله تعالى (الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور) يقول تعالى ذكره الا يعلم الرب جل ثناؤه من خلق من خلقه يقول كيف يخفى عليه خلقه الذي خلق وهو اللطيف بعباده الخبير بهم وبأعمالهم وقوله هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا يقول تعالى ذكره الله الذي جعل لكم الأرض ذلولا سهلا سهلا لكم فامشوا في مناكبها واختلف أهل العلم في معنى مناكبها فقال بعضهم مناكبها جبالها ذكر من قال ذلك حرثنا ابن أبي صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله في مناكبها يقول جبالها حرثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن بشير بن كعب أنه قرأ هذه الآية فامشوا في مناكبها فقال لجاريت له ان دريت ما مناكبها فأتت حرة لوجه الله قالت فان مناكبها جبالها فكانت تسفع في وجهه ورغب في جاريته فسأل ففهم من أمره ومنهم من نهاده فسأل أبا الدرداء فقال الخبير في طمأنينة والشر في ريبة فذكر ما يريك الى ما لا يريك حرثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن بشير بن كعب بمثله سواء حرثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فامشوا في مناكبها جبالها حرثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله في مناكبها قال في جبالها وقال آخرون مناكبها أطرافها ونواحيها ذكر من قال ذلك حرثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فامشوا في مناكبها يقول امشوا في أطرافها حرثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن سعيد عن قتادة أن بشير بن كعب العدوي قرأ هذه الآية فامشوا في مناكبها فقال لجاريت ان أخبرني ما مناكبها فأتت حرة فقالت نواحيها فأراد أن يترجمها فقال أبا الدرداء فقال ان الخبير في طمأنينة والشر في ريبة فدع ما يريك الى ما لا يريك حرثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحرثنا الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فامشوا في مناكبها قال طرقها وبجافها وأولى القواوين عندي بالصواب قول من قال معنى ذلك فامشوا في نواحيها وجوانبها وذلك أن نواحيها نظير

ليبلوكم فيعلم أيكم أحسن عملا (وهو العزيز) الغالب الذي لا يعجزه من أساء العمل (الغفور) لمن تاب من أهل الاساءة وهذا الوصفان يتوقفان على كمال القدرة والعلم فلا جرم دل عليهما (الذي خلق سبع سموات طباقا) أي ذات طباق أو طبقات طباقا وهو وصف بالمصدر ما لغة أي مطابقة بعضها فوق بعض من طابق النعل اذا طارقتها ثم أشار الى أنها محكمة متقنة بقوله (ما ترى في خلق الرحمن

(من تفاوت) أو تفوت قال الفراء وهما واحد ومعناه يرجع الى عدم التناسب والنظام بحيث يقول الناظر الفهم لو كان كذا لكان أحسن والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول كل راء والأصل ما ترى فيهن فعدل الى العبارة الموجودة تعظيما لخلقهن وتبنيها على أنه سبب تناسبن كقوله خلق الرحمن فلو علم للكافرين (٦) أنفع من هذا الخلق لفعل وفسر بعضهم التفاوت بالفطور لقوله (هل ترى

منا كب الانسان التي هي من أطرافه وقوله وكلوا من رزقه يقول وكلوا من رزق الله الذي أخرجه لكم من منا كب الأرض واليه النشور يقول تعالى ذكره والى الله نشركم من قبوركم ﴿١﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿٢﴾ أم أنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور أم أنتم من في الكافرون أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور يقول فإذا الأرض تذهب بكم وتجيء وتضطرب أم أنتم من في السماء وهو الله أن يرسل عليكم حاصبا وهو التراب فيه الحصباء الصغار فستعلمون كيف نذير يقول فستعلمون أيها الكفرة كيف عاقبة نذيري لكم إذ كذبتكم به ورددتموه على رسولي ﴿٣﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿٤﴾ ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير أولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن ما يمسكهن الا الرحمن انه بكل شيء بصير ﴿٥﴾ يقول تعالى ذكره ولقد كذب الذين من قبل هؤلاء المشركين من قريش من الأمم الخالية رسلهم فكيف كان نكير يقول فكيف كان نكيرى تكذيبهم أيهاهم أولم يروا الى الطير فوقهم صافات يقول أولم يروا هؤلاء المشركون الى الطير فوقهم صافات أجنحتهن ويقبضن يقول ويقبضن أجنحتهن أحيانا وانما عنى بذلك أنها تصف أجنحتها أحيانا أو تقبض أحيانا وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله صافات قال الطير يصف جناحه كما رأيت ثم يقبضه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله صافات ويقبضن يسطهن أجنحتهن ويقبضن وقوله ما يمسكهن الا الرحمن يقول ما يمسك الطير الصافات فوقكم الا الرحمن يقول فلهن بذلك مذكر إن اذكروا ومعتبر إن اعتبروا يعلمون به أن ربهم واحد لا شريك له انه بكل شيء بصير يقول ان الله بكل شيء ذو بصيرة لا يدخل تدبيره خلل ولا يرى في خلقه تفاوت ﴿٦﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿٧﴾ أم من هذا الذي جند لكم ينصركم من دون الرحمن ان الكافرون الا في غرور ﴿٨﴾ يقول تعالى ذكره للمشركين به من قريش من هذا الذي جند لكم أيها الكافرون به ينصركم من دون الرحمن ان أراد بكم سواء فيدفع عنكم ما أراد بكم من ذلك ان الكافرون الا في غرور يقول تعالى ذكره ما الكافرون بالله الا في غرور من ظنهم أن آلتهم تقرهم الى الله زلفى وأنها تنفع أو تضر ﴿٩﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿١٠﴾ أم من هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه بل لجوا في عتو ونفور ﴿١١﴾ يقول تعالى ذكره أم من هذا الذي يطعمكم ويستقيم ويتأق باقواتكم ان أمسك رزقه الذي يرزقكم عنكم وقوله بل لجوا في عتو ونفور يقول بل تمادوا في طغيان ونفور عن الحق واستكبار وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله بل لجوا في عتو ونفور يقول في ضلال حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله بل لجوا في عتو ونفور قال كفور ﴿١٢﴾ القول في تأويل قوله تعالى

(من فطور) أى صدوع وشقوق وخروق وفطور كل هذه من عبارات المفسرين وهو كقوله في أول ق وما لها من فروج وانما امر يرجع البصر لان النظر الى الأولى حتماء ثم امر بتكرير رجوع البصر كرتين وهو تشبيه الكرة مثل لبيك وسعديك الى أن يخسر بصره من طول المعاودة فانه لا يعثر على شيء من الخلل والعيب ومعنى (خاسئا) بعيدا عن اصابة الملمس قوله (ولقد زينا) قدم من تفسيره في حم السجدة والرجوم جمع رجم مصدر سمي به ما يرجم به وقيل معناه جعلناها ظنونا ورجوها بالغيب للشياطين الانس وهم الأحكاميون من أهل التنجيم وحين بين أنه أعد هؤلاء عذاب السعير في الآخرة بعد الاحراق بالشهب في الدنيا عمم الوعيد بقوله (وللذين كفروا) الآية ثم وصف جهنم بصفات منها أن لها شهيقا تشبيها لحسيسها المنكر الفظيع بصوت الحمار ويجوز أن يكون الشهيق لأهلها من تقدم طرحهم أو من انقسمهم ومنها الفوران قال ابن عباس تغلبهم كغلب الرجل وقال مجاهد تنفور بهم كما ينفور الماء الكثير بالحب القليل ويجوز أن يكون من فور الغضب يؤيده قوله (تكاد تميز من الغيظ) يقال فلان يميز غيظا وغضبا فطارت منه شقة في الأرض وشقة في السماء اذا وصفوه بالا فراط فيه ولعل السبب في هذا المجاز هو أن الغضب

حالة تحصيل عند غلبان دم القلب والدم عند الغليان يصير أعظم حجما ومقدارا فيمدد الأوعية حتى كادت تنشق وتتفوق فجعل ذكر هذا اللازم كناية عن شدة الغضب وقيل الغيظ للزبانية احتجت المرجئة بقوله (كلما أتى) الآية على أنه لا يدخل النار الا الكفار لانه تعالى حكى عن كل من أتى فيها أنه قال كذبنا النذير أجاب القاضى بان النذير قد يطلق على ما في المقول

من الأدلة المحذرة عن المعصية فيشمل الفاسق القائلون بأن معرفة الله وشكره لا يجبان إلا بدورود الشرع احتجاجاً بأنه تعالى ما عذبهم إلا بعد مجيء النذير ثم حكى عن أهل النار أنهم يقولون للخنزرة (لو كنا نسمع) الانذار سماع من كان طالباً للحق أو نعلمه عقل متأمل متفكر (ما كنا في أصحاب السعير) وإنما جمع بين السمع والعقل لأن مدار التكليف (٧) على أدلة السمع والعقل واحتج بالآية من فضل

السمع على البصر لأنه تعالى جعل مناط الفوز السمع ولم يذكّر البصر القائل بأن الدين لا يتم إلا بالتعليم احتج بأنه قدم السمع على العقل تنبيهاً على أنه لا بد أولاً من إرشاد المرشد وهداية الهادي وأجيب بأن سبب التقديم هو أن المكلف لا بد أن يسمع قول الرسول ثم يتفكر فيه قال في الكشف ومن بدع التفسير أن المراد لو كان على مذهب أصحاب الحديث أو على مذهب أصحاب الرأي ثم قال في إبطاله كأن هذه الآية نزلت بعد ظهور هذين المذهبين وكان سائر أصحاب المذاهب والمجتهدين قد أنزل الله وعيدهم وكان من كان من هؤلاء فهو من الناجين لا محالة قلت الانصاف أن نزول الآية قبل المذهبين لا ينافي توخي أهل النار يوم القيامة أنفسهم بأنهم على تلك السيرة وكم من قصة قد أخبر الله بوقوعها من قبل أن تقع وهو أحد أنواع إعجاز القرآن وأيضاً لا يلزم من كونهما ناجين كون غيرهما من أهل الوعيد وأيضاً على هذا التفسير لو صح يلزم كونهما من أهل النجاة قطعاً فينضم إلى المبشرين أفراد غير محصورة فضلاً عن حادى عشر فيكون دعوى انحصار المبشرين في العشرة مصادرة على المطلوب والفاء في قوله (فاعترفوا) للنتيجة أى فصيح بعد البيانات السابقة أنهم اعترفوا (بذنبهم) قال مقاتل يعنى تكذيبهم الرسل قال الفراء

(أفمن يمشى مكباً على وجهه أهدى أم من يمشى سوياً على صراط مستقيم) يقول تعالى ذكره أفمن يمشى أيها الناس مكباً على وجهه لا يبصر ما بين يديه وما عن يمينه وشماله أهدى أشد استقامة على الطريق وأهدى له أم من يمشى سوياً يمشى بنى آدم على قدميه على صراط مستقيم يقول على طريق لا اعوجاج فيه وقيل مكباً لأنه فعل غير واقع وإذا لم يكن واقعاً أدخلوا فيه الالف فقالوا أكب فلان على وجهه فهو مكب ومنه قول الأعشى

مكباً على روقيه يفرز عرفه * على ظهر عريان الطريقة أهيا

فقال مكباً لأنه فعل غير واقع فإذا كان واقعاً حذفت منه الالف فقليل كببت فلاناً على وجهه وكبه الله على وجهه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عمى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أفمن يمشى مكباً على وجهه أهدى أم من يمشى سوياً على صراط مستقيم يقول من يمشى فى الضلالة أهدى أم من يمشى مهتدياً حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله مكباً على وجهه قال فى الضلالة أم من يمشى سوياً على صراط مستقيم قال حق مستقيم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أفمن يمشى مكباً على وجهه يعنى الكافر أهدى أم من يمشى سوياً المؤمن ضرب الله مثلاً لهما * وقال آخرون بل عنى بذلك أن الكافر يحشره الله يوم القيامة على وجهه فقال أفمن يمشى مكباً على وجهه يوم القيامة أهدى أم من يمشى سوياً يومئذ ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفمن يمشى مكباً على وجهه أهدى هو الكافر أكب على معاصى الله فى الدنيا حشره الله يوم القيامة على وجهه فتبيل يأنى الله كيف يحشر الكافر على وجهه قال أن الذى أمشاه على رجليه قادر أن يحشره يوم القيامة على وجهه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أفمن يمشى مكباً على وجهه قال هو الكافر يعمل بمعصية الله فيحشره الله يوم القيامة على وجهه قال معمر قيل للنبي صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال أن الذى أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة يمشى سوياً على صراط مستقيم قال المؤمن عمل بطاعة الله فيحشره الله على طاعته * القول فى تأويل قوله تعالى (قل هو الذى أنشأكم وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلاً ما تشكرون) يقول تعالى ذكره قل يا محمد للذين يكذبون بالبعث من المشركين الله الذى أنشأكم فخلقكم وجعل لكم السمع تسمعون به والأبصار تبصرون بها والأفئدة تعقلون بها قليلاً ما تشكرون يقول قليلاً ما تشكرون ربكم على هذه النعم التى أنعمها عليكم * القول فى تأويل قوله تعالى (قل هو الذى ذرأكم فى الأرض واليه تحشرون) ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد الله الذى ذرأكم فى الأرض يقول الله الذى خلقكم فى الأرض واليه تحشرون يقول والى الله تحشرون فتجمعون من قبوركم

الذنب ههنا بمعنى الجمع لأن فيه معنى الفعل كما يقال خرج عاء الناس أى أعطيتهم ثم بين أن ذلك الاعتراف مما لا ينفع قائله فيه (فسحقاً) أى فبعد لهم عن رحمة الله اعترفوا أو جحدوا والتخفيف والتثخيل لغتان والمعنى أسخطهم الله سحقاً وقال أبو عبد الله (سحقاً) أى المصدراً جاء على الحذف كقولهم عمرك الله ثم أتبع الوعيد الوعد قائل (الذين) الآية وقد مر مراراً ثم هدد على العنق فقال (واسروا) وهو من

التسرية وعلل ذلك بقوله (انه عليم بذات الصدور) قال ابن عباس كانوا يتكلمون فيما بينهم بأشياء فيخبره جبرائيل فقالوا أسروا قولكم
لئلا يسمعه إله محمد فنزل الله الآية بيانا لجهلهم ثم استدل على كمال علمه بنوع آخر قائلا (الأي علم من خلق) وحل من رفع أي الأي علم من
خلق مخلوقه وذلك أن خلق الشيء يتوقف على معرفة (٨) تفاصيل كمياته وكيفياته وسائر أحواله لئلا يقع الترجيح من غير مرجح

لموقف الحساب ويقولون متى هذا الوعدان كنتم صادقين يقول جل ثناؤه ويقول المشركون
متى يكون ما تعدنا من الحشر إلى الله ان كنتم صادقين في وعدكم يا ناس ما تعدوننا ﴿القول في تأويل
قوله تعالى ﴿قل إنما العلم عند الله وإنما أنا نذير مبين﴾ فلما رآوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا
وقيل هذا الذي كنتم به تدعون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء
المستعجلون بالعذاب وقيام الساعة إنما علم الساعة متى تقوم القيامة عند الله لا يعلم ذلك غيره وإنما
أنا نذير مبين يقول وما أنا إلا نذير لكم أنذركم عذاب الله على كفركم به مبين قد أبان لكم أنذاره وقوله
فلما رآوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا يقول تعالى ذكره فلما رأى هؤلاء المشركون عذاب
الله زلفة يقول قريبا وعانيوه سيئت وجوه الذين كفروا يقول ساء الله بذلك وجوه الكافرين
ونحو الذي قلنا في قوله زلفة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن إبراهيم
قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله فلما رآوه زلفة سيئت قال لما عانيوه **حدثنا**
ابن المنثري قال ثنا يحيى بن أبي بكر قال ثنا شعبة عن أبي رجاء قال سألت الحسن عن قوله
فلما رآوه زلفة قال معاينة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني**
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فلما رآوه
زلفة قال قد اقترب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما رآوه
زلفة سيئت وجوه الذين كفروا لما عانيتم من عذاب الله **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا
ابن ثور عن معمر عن قتادة فلما رآوه زلفة قال لما رآوا عذاب الله زلفة يقول سيئت وجوههم
حين عانيوا من عذاب الله ونخزيه ما عانيوا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن
زيد في قوله فلما رآوه زلفة سيئت قيل الزلفة حاضر قد حضرهم عذاب الله عز وجل وقيل هذا
الذي كنتم به تدعون يقول وقال الله لهم هذا العذاب الذي كنتم به تدعون ربكم أن يعجله لكم
ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قوله وقيل هذا الذي كنتم به تدعون قال استعجلهم بالعذاب
واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الأمصار هذا الذي كنتم به تدعون بتشديد الدال
بمعنى تفتعلون من الدعاء وذكر عن قتادة والضحاك أنها قرأ ذلك تدعون بمعنى تفتعلون في الدنيا
حدثني أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون قال أخبرنا أبان العطار
وسعيد بن أبي عروبة عن قتادة أنه قرأها الذي كنتم به تدعون خفيفة ويقول كانوا يدعون
بالعذاب ثم قرأوا وقالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا
بعذاب أليم * والصواب من القراءة في ذلك ما عليه قراء الأمصار لاجتماع الحجة من القراء عليه
﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل أرأيتم ان أهلكني الله ومن معي أو رحمتنا فمن ينجي الكافرين
من عذاب أليم﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للمشركين من قومك أرأيتم
أيها الناس ان أهلكني الله فأمتني ومن معي أو رحمتنا فأنخرفي أرجاءنا فمن ينجي الكافرين بالله من
عذاب موجه مؤلم وذلك عذاب النار يقول ليس ينجي الكفار من عذاب الله موتنا وحياتنا

وهذه مقدمة جليلة أو نصب أي ألا
يعلم الله من خلقه وجوز أن يكون
من بمعنى ما ويكون إشارة إلى ما
يسره الخلق ويجهرونه ويضمرونه
في صدورهم وهذا يقتضي أن
تكون أفعال العباد مخلوقة لله تعالى
وقد يستدل بالوجهين الأولين
أيضا على ذلك لأن العبد لو كان
موجدا لأفعال نفسه لكان عالما
بتفاصيلها بناء على الآية لكنه غير
عالم بتفاصيلها لأنه لا يعرف
مقادير حركته وسكونه وكمية
الجواهر الفردة الواقعة على مسافته
بل لا يعرف الأسباب السابقة
والغايات اللاحقة لا بكلها ولا
بأكثرها في كل فعل من أفعاله
وأنكر في الكشف أن يكون قوله
الأي علم متروك المفعول على تقادير
كون من مرفوع المحل نحو فلان
يعطى قال لأن قوله (وهو اللطيف
الخبير) حال والشيء لا يوقت بنفسه
فلا يقال ألا يعلم وهو عالم ولكن
الأي علم كذا وهو عالم بكل شيء قلت
أما قوله وهو اللطيف حال فمنوع
ولم لا يجوز أن يكون مستأنفا على
تقدير تسليمه فليس معنى قوله ألا
يعلم متروك المفعول على تقدير كون
من مرفوع المحل حتى يلزم توقيت
الشيء بنفسه بل المعنى ألا يتصف
الخالق بالعلم والحال أن علمه
وصل إلى بواطن الأشياء وخبايا
الأمور وذلك أن المتصف
بالأخص متصف بالأعم ضرورة

قوله (هو الذي جعل لكم الأرض) قال أهل النظم وجه التعلق أنه سبحانه وتعالى
قال أيها الكافرون أنا عالم بسرهم وجهركم فكونوا خائفين مني محترزين من عقابي فهذه الأرض التي تمشون في مناكبها وتعتقدون أنها أبعد
الأشياء عن الأضرار بكم أنا الذي ذلتها بكم وان شئت خسفت بكم أياها والذل من كل شيء المنقاد الذي يدل لك ومن ذلها أنه ما جعلها

وأكاملها وإذا كانت هذه الأمكنة
 مع شخوصها وارتفاعها مذلة فغيرها
 أولى قال الحسن ومجاهد والكلبي
 ومقاتل وهورواية عطاء عن ابن
 عباس واختاره الفراء وابن قتيبة
 أن من أكبها جوانبها وطرقها ومنكبها
 الرجل جانباه فيكون كقوله والله
 جعل لكم الأرض بساطا لتسلكوا
 منها سبلا فاجا (وكلوا من رزقه)
 الذي خلق لكم في الأرض ولا يخفى
 أن الأمر بالمشي والأكل للإباحة
 ثم قال (واليه النشور) يعني ينبغي أن
 يكون مشيكم في الأرض وأكلكم
 من رزق الله مشى من يعلم وأكل من
 يتيقن أن المصير إلى الله والمراد
 التحذير من المعاصي سرا وجهرا ثم
 بين أن بقاءهم سالمين على هذه
 الأرض إنما هو بفضل الله ولول شاء
 لحسف بهم الأرض أو أمطر عليهم
 مطر القهر واستدلال المشبهة بقوله
 من في السماء ظاهر وأهل السنة
 وأولونه بوجود منها قول أبي مسلم
 أن العرب كانوا يقولون بوجود الآله
 لكنهم يزعمون أنه في السماء فقليل
 لهم على حسب اعتقادهم (أأنتم
 من) تزعمون أنه (في السماء) ومنها
 فنقول جمع من المفسرين أأنتم من
 في السماء ملكوته أو سلطانه أو قهره
 لأن العادة جارية بتزول البلاء من
 السماء ومنها قول آخرين أن المراد
 جبرائيل ينحسف بهم الأرض بأمر
 الله والمور حركة في اضطراب
 قدم في الطور والحاصب ريح

آخر تفسير سورة الملك

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ ﴿ ن والقلم وما يسطرون ﴾ ما أنت بنعمة ربك بمجنون وإن لك لأجرا غير ممنون ﴿ اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ﴿ ن فقال بعضهم هو الحوت الذي عليه الأرضون ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال أول ما خلق الله من شيء القلم فجري بما هو كائن ثم رفع بخار الماء فخلقت منه السموات ثم خلق النون فبسطت الأرض على ظهر النون فتحركت الأرض فمادت فأنشئت بالجلبال فان الجبال لتنفخر على الأرض قال وقرأ ﴿ ن والقلم وما يسطرون ﴾ حدثنا تميم بن المنتصر قال ثنا اسحق عن شريك عن الأعمش عن أبي ظبيان أو مجاهد عن ابن عباس بنحوه إلا أنه قال ففتقت منه السموات حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفیان قال ثنا سليمان عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال أول ما خلق الله القلم قال اكتب

(٢ - (ابن جرير) - التاسع والعشرون)

وأوعد قائلًا (فستعلمون كيف نذير) قال عطاء والضحاك عن ابن عباس هو المندري عن محمد أصلي الله عليه وسلم والمعنى فستعلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لا ينفعكم ذلك وقيل بمعنى الانذار أي عاقبة انذارى أياكم بالكتاب والرسول ثم مثل بحال الأمم السابقة قال أبو مسلم النكير

عقاب المنكر وقال الواحدى أراد انكارى وتغييرى ثم برهن على الوحدانية وكمال القدرة بوجوه الأول (أولم يروا الى الطير فوقهم صافات) أى باسطات أجنحتهن لأنهن اذا بسطنها صفن قوادمها صفا قال أهل المعانى وانما قيل (ويقبضن) درن قابضات على نحو صافات لأن الطيران فى الهواء كالسباحة فى الماء (١٠) والأصل فى كل منهما ماذلا طرفا وبسطها والقبض طارى على البسط

قال ما أكتب قال اكتب القدر قال بخرى بما يكون من ذلك اليوم الى قيام الساعة ثم خلق النون ورفع بخار الماء ففتقت منه السماء وبسطت الأرض على ظهر النون فاضطرب النون فسادت الأرض فأنشئت بالجبال فانها لتفخر على الأرض حدثنا واصل بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن فضيل عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال أول ما خلق الله من شئ القلم فقال له اكتب فقال وما أكتب يارب قال اكتب القدر قال بخرى القلم بما هو كائن من ذلك الى قيام الساعة ثم رفع بخار الماء ففتقت منه السموات ثم خلق النون فحدثت الأرض على ظهره فاضطرب النون فسادت الأرض فأنشئت بالجبال فانها لتفخر على الأرض حدثنا واصل بن عبد الأعلى قال ثنا وكيع عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس نحوه حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح أن ابراهيم بن أبي بكر أخبره عن مجاهد قال كان يقال النون الحوت الذى تحت الأرض السابعة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور قال قال معمر بن الأعمش أن ابن عباس قال ان أول شئ خلق القلم ثم ذكر نحو حديث واصل عن ابن فضيل وزاد فيه ثم قرأ ابن عباس ن والقلم وما يسطرون حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن أبي الضحى مسلم بن صبيح عن ابن عباس قال ان أول شئ خلق ربي القلم فقال له اكتب فكتب ما هو كائن الى أن تقوم الساعة ثم خلق النون فوق الماء ثم كبس الأرض عليه * وقال آخرون ن حرف من حروف الرحمن ذكر من قال ذلك حدثنا عبد الله بن احمد المروزي قال ثنا علي بن الحسين قال ثنا أبي عن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس الر وحم ون حروف الرحمن مقطعة حدثني محمد بن معمر قال ثنا عباس بن زياد الباهلي قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله الر وحم ون قال اسم مقطع * وقال آخرون ن الدواة والقلم والقلم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب قال ثنا أنحى عيسى بن عبد الله عن ثابت البناني عن ابن عباس قال ان الله خلق النون وهى الدواة وخلق القلم فقال اكتب ما أكتب قال اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة من عمل معمول بر أو بخور أو رزق مقسوم حلال أو حرام ثم ألزم كل شئ من ذلك شأنه دخوله فى الدنيا ومقامه فيها كم وخروجه منها كيف ثم جعل على العباد حفظة وللكتاب خزانا للحفظة ينسخون كل يوم من الخزان عمل ذلك اليوم فاذا فى الرزق وانقطع الأثر وانقضى الأجل أتت الحفظة الخزانة يطلبون عمل ذلك اليوم فتقول لهم الخزانة ما نجد لصاحبكم عندنا شيئا فترجع الحفظة فيجدونهم قد ماتوا قال فقال ابن عباس أستم قوما عر باتسمعون الحفظة يقولون انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون وهل يكون الاستنساخ الا من أصل حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن وقتادة فى قوله ن قال هو الدواة حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو عن قتادة قال النون الدواة * وقال آخرون ن لوح من نور ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن شبيب المكتب قال ثنا محمد بن زياد الجوزى عن فرات بن أبي الفرات عن معاوية

لأجل الاعانة فالمعنى أنهن صافات ويكون منهن القبض فى بعض الأوقات كما يكون من السابح وانما قال فى النحل ما يمكنه الا الله وفى هذه السورة (ما يمكنه) (إلا الرحمن) لأن التسخير فى جو السماء محض الالهية وأما صافات وقابضات فكان الهامها كيفية البسط والقبض على الوجه المطابق للنفعة من رحمة الرحمن (انه بكل شئ بصير) فيعلم أو يرى كيف يدبر العجائب قالوا فى الآية دليل على أن الافعال الاختيارية للعبد مخلوقة لله تعالى لأن استمسك الطير فى الهواء فعل اختياري لها وقد أضافه الله تعالى الى نفسه ثم ان الكفار كانوا يمتنعون من الايمان ولا يلتفتون الى دعوة الرسول وكان تعويلهم على أمرين أحدهما القوة من جهة الاخوان والأعوان والثانى الاستظهار بالأصنام والأوثان وكانوا يقولون انها توصل الينا جميع الخيرات وتدفع عنا كل الآفات فأبطل الله الاول بقوله (أمن هذا الذى) يعنى من يشار اليه من المجموع ويقال هذا الذى (هو جندلكم) هو (ينصركم من دون الرحمن) ان أرسل عذابه عليكم (ان الكافرون الا فى غرور) من الشياطين يغرونهم ان العذاب لا ينزل بهم ولو أنزل دفعه أصنامهم وأبطل الثانى بقوله (أمن هذا الذى) يشار اليه هذا الذى

(يرزقكم) بزرعكم (ان أمسك) الله (رزقه) بامساك أسبابه من المطر وغيره هل يقدر على رزقكم (بل لحوافى عتو) ابن وتباعد عن الحق (ونفور) عنه بالطبع والاول دليل فساد القوة العلمية والثانى اشارة الى فساد القوة النظرية ثم نبه على قبح هذين الوصفين قائلا (أمن يمشى مكبا) قال الواحدى أكب مطاوع كب وأنكر عليه صاحب الكشاف بأن مطاوع كب هو انكب ومثله قشعت الريح

السحاب فانقشع وأما الهمزة في أ ك ب واقشع فللمصير ورة أي صار ذا ك ب وقشع أودخل فيهما ولا شيء من بناء أ فعل مطاوعا ولا يخفى أن هذا نزاع لفظي أما المثل فقليل هو في حق را ك ب التعاسيف وفي الذي يمشي على الصراط السوي وقيل هو الأعمى والبصير أو العالم والجاهل وعن قتادة الكافر أ ك ب على معاصي الله فحشره يوم القيامة على وجهه والمؤمن (١١) كان على الدين الواجب فهداه الله للطريق السوي إلى الجنة ومنهم من قال هو في شخصين

الجنة ومنهم من قال هو في شخصين قتال مقاتل أبو جهل والنبي صلى الله عليه وسلم وقال عطاء عن ابن عباس أبو جهل وحمزة بن عبد المطلب وعن عكرمة أبو جهل وعمار بن ياسر والأصح التعميم وإن كان السبب خاصا البرهان الثاني ابتداء خالق الإنسان وتبيين جوارحه وفي قوله (قليلا ماتشكرون) إشارة إلى أنه أعطاهم هذه القوى الشريفة ولكنهم ضيعوها في غير ما خلقت لأجله البرهان الثالث ذرء الناس ونشرهم (في الأرض) ثم أشار إلى المعاد بقوله (واليه تحشرون) لأن التادر على البدء أقدر على الإعادة وقد مرّ نظير الآيتين في سورة المؤمنين وحين أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يخوفهم بعذاب الله حكى عن الكفار أنهم طالبوه بتعيين الوقت قال أبو مسلم المراد كانوا (يقولون متى هذا الوعد) يعني العذاب النازل بعباد وثمود وغيرهما لقوله بعد ذلك فلما رأوه ومن حمل اللفظ على المستقبل وفسر الوعد بالقيامة كان قوله فلما رأوه من قبيل وسبق وأجابهم الله بقوله (قل إنما العلم عند الله وإنما أنا نذير مبين) العلم بوقوعه حاصل عندي وكان كافيا الإنذار والتحذير وأما العلم بوقته فليس إلا الله ولا حاجة في النذارة إلى ذلك والضمير في رأوه للوعيد في الدنيا أو في الآخرة والزلفة القرب قال الحسن أراد عيانا لأن ما قرب من الإنسان رآه معاينة وقال في

ابن قرة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ن والقلم وما يسطرون لوح من نور يجري بما هو كائن إلى يوم القيامة * وقال آخرون ن قسم أقسم الله به ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ن والقلم وما يسطرون يقسم الله بما شاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ن والقلم وما يسطرون قال هذا قسم أقسم الله به * وقال آخرون هي اسم من أسماء السورة * وقال آخرون هي حرف من حروف المعجم وقد ذكرنا القول فيما جانس ذلك من حروف الهجاء التي افتتحت بها أوائل السور والقول في قوله نظير القول في ذلك * واختلفت القراءة في قراءة ن فأظهر النون فيه أو في يس عامة قراءة الكوفة خلا الكسائي وعامة قراءة البصرة لأنها حرف هجاء والهجاء مبني على الوقوف عليه وإن اتصل وكان الكسائي يدغم النون الآخرة منهما ويخفيها بناء على الاتصال * والصواب من القول في ذلك عندنا أنها مقراءتان فصيحتان بآتيهما قرأ القارئ أصاب غير أن اظهار النون أفصح وأشهر فهو أعجب إلى * وأما القلم فهو القلم المعروف غير أن الذي أقسم به ربنا من الأقلام القلم الذي خلقه الله تعالى ذكره فأمره بخرى بكتابة جميع ما هو كائن إلى يوم القيامة حدثني محمد بن صالح الانمطي قال ثنا عباد بن العوام قال ثنا عبد الواحد بن سليم قال سمعت عطاء قال سألت الوليد بن عباد بن الصامت كيف كانت وصية أبيك حين حضره الموت فقال دعاني فقال أي بني أتق الله واعلم أنك لن تتق الله ولن تبلغ العلم حتى تؤمن بالله وحده والتدبر خيره وشره أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أن أول ما خلق الله خلق القلم فقال له اكتب قال يارب وما أكتب قال اكتب القدر قال فجرى القلم في تلك الساعة بما كان وما هو كائن إلى الأبد حدثني محمد بن عبد الله الطوسي قال ثنا علي بن الحسن بن شقيق قال أخبرنا عبد الله ابن المبارك قال أخبرنا رباح بن زيد عن عمرو بن حبيب عن القاسم بن أبي بزة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أول شيء خلق الله القلم وأمره فكتب كل شيء حدثنا موسى بن سهل الرملي قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا ابن المبارك بإسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي هاشم عن مجاهد قال قلت لابن عباس إن ناسا يكذبون بالقدر فقال إنهم يكذبون بكتاب الله لا خذن بشعر أحدهم فلا يقصن به أن الله كان على عرشه قبل أن يخلق شيئا فكان أول ما خلق الله القلم فجرى بما هو كائن إلى يوم القيامة فأنما يجري الناس على أمر قد فرغ منه حدثنا ابن المنني قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة قال ثنا أبو هاشم أنه سمع مجاهدا قال سمعت عبد الله لاندري ابن عمر أو ابن عباس قال أن أول ما خلق الله القلم فجرى القلم بما هو كائن وأنما يعمل الناس اليوم فيما قد فرغ منه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني معاوية بن صالح وحدثني عبد الله بن آدم قال ثنا أبي قال ثنا الليث بن سعد عن معاوية بن صالح عن أيوب بن زياد قال ثني عباد بن الوليد بن عباد بن الصامت قال أخبرني أبي قال قال أبي عباد بن الصامت يا بني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أن أول

الكشاف انتصابها على الحال أو الظرف أي رأوه ذازلفة أو مكانا ذازلفة قوله (سيئت) قال ابن عباس اسودت وعلتها الكتابة والفترة كوجه من ينادى القتل وقال الزجاج تبين فيها السوء وهذا الفعل يستعمل لازما ومتعديا بمعنى القبح أو التقييح قوله (وقيل هذا الذي) الأكرهون على أن القائلين هم الزبانية * وقال آخرون بل يقول بعضهم لبعض (تدعون) تدعون أي تمنون وتستعجلون به

ويؤيده قراءة من قرأ بالتخفيف وقيل هو من الدعوى أى كنتم بسببه تدعون أنكم لا تبعثون وكنتم بطلانه مدعين وقيل استفهام على سبيل الإنكار والمعنى أهدأ ما أذعيتهم ولا بل كنتم بسببه تدعون عدمه يروى أن كفار مكة كانوا يدعون على الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك ويتربصون بهم - الدوائر (١٣) فامر الله بنوعين من الجواب الاول (قل أرايتم أن أهلكنى الله

ومن معي) كما تمنون فتنقلب الى الجنة (أورحمننا) بالنصرة وامهال المدة كما نرجو (فمن يحير الكافرين من عذاب النار فحقن متربصون لاحدى الحسينين وأتم هالكون بالهلاك الذى لا هلاك بعده وان أهلكنا الله بالموث فمن ينخلصكم من النار بعد موت هداكم وان رحمتنا بالامهال والغلبة عليكم فمن ينجيكم من العذاب فان المقتول على أيدينا هالك وان أهلكنا الله فى الآخرة بذنوبنا ونحن له مسلمون فأتى خلاص ومناص للكافرين وان رحمتنا لأجل الايمان فمن يرحم الكافرين ولا يمان لهم النوع الثانى فى الجواب (قل هو الرحمن آمنابه) ولم نكفر كما كفرتم (وعليه) خاصة (توكلنا) لا على غيره وفيه تعريض بالكفرة أنهم متكئون على الرجال والأموال واذا كانت حالنا هكذا فكيف يقبل الله دعاءكم علينا ثم أشار الى وجوب الاعتماد عليه فى كل حاجة مع أنه برهان آخر على كمال قدرته ووحدايته فقال (قل أرايتم ان أصبح ماؤكم غورا) أى غائرا مصدرا بمعنى الفاعل للبالغة عن الكلبي لا تناله الدلاء والمعين الجارى على وجه الأرض وقد ذكرنا الخلاف فى اشتقاقه فى الصفات يحكى أن بعض المتجبرين على الله قرئت الآية عنده فقال تأتينابه الفؤس والمكتل فذهب ماء عينيه وهذا من الاعجاز قال مؤلف الكتاب وحكم القرينة كذلك فان

ما خلق الله القلم فقال له اكتب بخرى فى تلك الساعة بما هو كائن الى يوم القيامة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله ن والقلم قال الذى كتب به الذكر حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح أخبره عن ابراهيم بن أبي بكر عن مجاهد فى قوله ن والقلم قال الذى كتب به الذكر وقوله وما يسطرون يقول والذى يخطون ويكتبون واذا وجه التأويل الى هذا الوجه كان القسم بالخلق وأفعالهم وقد يحتمل الكلام معنى آخر وهو أن يكون معناه وسطهم ما يسطرون فتكون ما بمعنى المصدر واذا وجه التأويل الى هذا الوجه كان القسم بالكتاب كأنه قيل ن والقلم والكتاب ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما يسطرون قال وما يخطون حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وما يسطرون يقول يكتبون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وما يسطرون قال وما يكتبون حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وما يسطرون وما يكتبون يقال منه سطر فلان الكتاب فهو يسطر سطر اذا كتبه ومنه قول رؤبة بن العجاج

انى وأسطار سطر ن سطر * وقوله ما أنت بنعمة ربك بمجنون يقول تعالى ذكره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم ما أنت بنعمة ربك بمجنون مكذبا بذلك مشرك قريش الذين قالوا له انك مجنون وقوله وانك لأجرا غير ممنون يقول تعالى ذكره وانك يا محمد لتوابا من الله عظيم على صبرك على أذى المشركين اياك غير منقوص ولا مقطوع من قولهم جبل منين اذا كان ضعيفا وقد ضعفت منته اذا ضعفت قوته وكان مجاهدي يقول فى ذلك ما حدثني به محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله غير ممنون قال محسوب ١ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وانك لعلى خلق عظيم فستبصر ويصرون﴾ بآيكم المفتون ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين ٢ يقول تعالى ذكره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم وانك يا محمد لعلى أدم عظيم وذلك أدم القرآن الذى أدبه الله به وهو الاسلام وشرائعه ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وانك لعلى خلق عظيم يقول دين عظيم حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وانك لعلى خلق عظيم يقول انك على دين عظيم وهو الاسلام حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله خلق عظيم قال الدين حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال سألت عائشة عن خلق

فتح باب العويصات لا يتيسر الاباعة رب الارض والسموات والله الموفق واليه المآب وبالله التوفيق والنصر رسول (سورة نون مكية حروفها ألف وأربعمائة وستة وخمسون كلمها ثلثمائة آياتها اثنتان وخمسون) (بسم الله الرحمن الرحيم) إن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون وانك لأجرا غير ممنون وانك لعلى خلق عظيم فستبصر ويصرون بآيكم المفتون ان

ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين فلا تطع المكذبين ودوا لوتدهن فيدهنون ولا تطع كل حلاف مهين. هـ ما شاء بنمي
مناع للخير معتدائهم عتل بعد ذلك زعيم أن كان ذامال وبنين اذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين سنسمة على الخرطوم انابلونا هم كابلوا
أصحاب الجنة اذا قسموا ليصر منها مصبحين ولا يستثنون فطاف عليها طائف (١٣) من ربك وهم نائمون فأصبحت كالصريم

فتنادوا مصبحين أن اغدوا على
حرثكم ان كنتم صارمين فانطلقوا
وهم يتخافتون أن لا يدخلنها اليوم
عليكم مسكين وغدوا على حرد
قادرين فلما رأوها قالوا اننا الضالون
بل نحن محرومون قال أوسطهم
ألم أقل لكم لولا تسبحون قالوا
سبحان ربنا اننا كنا ظالمين فأقبل
بعضهم على بعض يتلاومون قالوا
يا ويلنا اننا كنا طاغين عسى ربنا
أن يبدلنا خيرا منها اننا الى ربنا
راغبون كذلك العذاب ولعذاب
الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون ان
للمتقين عند ربهم جنات النعيم
أفنجعل المسلمين كالمجرمين مالكم
كيف تحكمون أم لكم كتاب فيه
تدرسون ان لكم فيه ما تخيرون
أم لكم أيمان علينا بالغة الى يوم
القيامة ان لكم ما تحكمون سلمهم
أيهم بذلك زعيم أم لهم شركاء فليأتوا
بشركائهم ان كانوا صادقين يوم
يكشف عن ساق ويدعون الى
السجود فلا يستطيعون خاشعة
أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا
يدعون الى السجود وهم سالمون
فذرني ومن يكذب بهذا الحديث
سنستدرجهم من حيث لا يعلمون
وأمل لهم ان كيدى متين أم تسألهم
أجرافهم من مغرم مثقلون أم عندهم
الغيب فهم يكتبون فاصبر لحكم ربك
ولا تكن كصاحب الحوت اذا نادى
وهو مكظوم لولا أن تداركه نعمة
من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم
فاجتبا به فجعله من الصالحين

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن تقول كما هو في القرآن حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وانك لعلى خلق عظيم ذ كر لنا أن سعيد بن هشام سأل
عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أأست تقرأ القرآن قال قلت بلى قالت فان
خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن حدثنا عبيد بن آدم بن أبي اياس قال ثني
أبي قال ثنا المبارك بن فضالة عن الحسن عن سعيد بن هشام قال أتيت عائشة أم المؤمنين
رضي الله عنها فقلت أخبريني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن أما
تقرأ وانك لعلى خلق عظيم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني معاوية بن صالح
عن أبي الزاهرية عن جبير بن نفير قال حججت فدخلت على عائشة فسألتها عن خلق رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن حدثنا عبيد بن
أسباط قال ثني أبي عن فضيل بن مرزوق عن عطية في قوله وانك لعلى خلق عظيم قال أدب
القرآن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وانك لعلى خلق عظيم قال
علي دين عظيم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك
يقول في قوله لعلى خلق عظيم يعني دينه وأمره الذي كان عليه مما أمره الله به ووله اليه وقوله
فستبصرون ويبصرون بأيكم المفتون يقول تعالى ذكره فستري يا محمد ويرى مشركو قومك الذين
يدعونك مجنوناً بأيكم المفتون و بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله
فستبصرون ويبصرون يقول تري ويرون وقوله بأيكم المفتون اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك
فقال بعضهم تأويله بأيكم المجنون كأنه وجه معنى الباء في قوله بأيكم الى معنى في واذا وجهت الباء
الى معنى في كان تأويل الكلام ويبصرون في أى الفريقين المجنون في فريقك يا محمد أو فريقهم
ويكون المجنون اسماً مرفوعاً بالباء ذكر من قال معنى ذلك بأيكم المجنون حدثنا ابن حميد
قال ثنا مهران عن سفيان عن ليث عن مجاهد بأيكم المفتون قال المجنون * قال ثنا مهران
عن سفيان عن خصيف عن مجاهد بأيكم المفتون قال بأيكم المجنون * وقال آخرون بل تأويل
ذلك بأيكم الجنون وكان الذين قالوا هذا القول وجهوا المفتون الى معنى الفتنة أو الفتون كما قيل
ليس له معقول ولا معقود أى بمعنى ليس له عقل ولا عقدر أى فكذلك وضع المفتون موضع الفتون
ذكر من قال المفتون بمعنى المصدر وبمعنى الجنون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قوله بأيكم المفتون قال الشيطان حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا
عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله بأيكم المفتون يعني الجنون حدثني محمد بن سعد قال
ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس يقول بأيكم الجنون * وقال
آخرون بل معنى ذلك أيكم أولى بالشيطان فالباء على قول هؤلاء زيادة دخولها ووجهها سواء

وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لم يسموا الله كرو يقولون انه مجنون وما هو الا ذكر للعالمين ﴿ القراءات ن والقلم مظهرا
يزيد أبو عمرو وسهل ويعقوب وحزمة وابن كثير ونافع وعاصم غير يحيى وحامد وغالب وهو الأصل للوقف ووجه الاخفاء نية الود لعل أن
كان همزتين حمزة وأبو بكر وحامد أن كان بقلب الثانية ألفا بن عامر ويزيد ويعقوب الباقيون همزة واحدة يبدلنا بالتشديد أبو جعفر

ونافع وأبو عمرو لما تخيرون بتشديد التاء البري وابن فليح ليزلقونك بفتح الباء أبو جعفر ونافع الآخرون بالضم من الأزلاق ﴿ الوقوف يسطرون ه ط لأن مابعد جواب القسم لجنون ه ج لأن مابعد يصلح مستأنفا وعطف على جواب القسم مهنون ه ج لذلك عظيم ه ويبصرون ج لأن مابعد مفعول المفتون ه (١٤) سبيله ط لاتفاق الجملتين بالمهتدين ه المكذبين ه فيدهنون ه

ومثل هؤلاء ذلك بقول الراجز

نحن بنو جعدة أصحاب الفلج * نضرب بالسيف ونرجو بالفرج

بمعنى نرجو الفرج فدخل الباء في ذلك عندهم في هذا الموضع ونحو جها سواء ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فستبصرو ويبصرون بأيكم المفتون يقول أيكم أولى بالشیطان حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله بأيكم المفتون قال أيكم أولى بالشیطان واختلف أهل العربية في ذلك نحو اختلاف أهل التأويل فقال بعض نحوي البصرة معنى ذلك فستبصرو ويبصرون أيكم المفتون وقال بعض نحوي الكوفة بأيكم المفتون ههنا بمعنى الجنون وهو في مذهب الفتون كما قالوا ليس له معقول ولا معقود قال وإن شئت جعلت بأيكم في أيكم في أي الفريقين الجنون قال وهو حينئذ اسم ليس بمصدر وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب قول من قال معنى ذلك بأيكم الجنون ووجه المفتون إلى الفتون بمعنى المصدر لأن ذلك أظهر معاني الكلام إذا لم ينو استقاط الباء وجعلنا لدخولها وجهها مفهوما وقد بينا أنه غير جائز أن يكون في القرآن شيء لا معنى له وقوله إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله يقول تعالى ذكره إن ربك يا محمد هو أعلم بمن ضل عن سبيله كضلال كفار قريش عن دين الله وطريق الهدى وهو أعلم بالمهتدين يقول وهو أعلم بمن اهتدى فاتبع الحق وأقر به كما اهتديت أنت فاتبعت الحق وهذا من معارض الكلام وإنما معنى الكلام إن ربك هو أعلم يا محمد بك وأنت المهتدى وبقومك من كفار قريش وأنهم الضالون عن سبيل الحق ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فلا تطع المكذبين وادوا لوتدھن فيدھنون ولا تطع كل حلاف مهين ههنا مشاء بنميم ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلا تطع يا محمد المكذبين بآيات الله ورسوله وادوا لوتدھن فيدھنون اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معنى ذلك وادوا للمكذبين بآيات الله وتكفروا بالله يا محمد فيكفرون ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لوتدھن فيدھنون يقول وادوا لوتكفروا فيكفرون الحسن قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاک يقول في قوله وادوا لوتدھن فيدھنون قال تكفروا فيكفرون حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان وادوا لوتدھن فيدھنون قال تكفروا فيكفرون * وقال آخرون بل معنى ذلك وادوا لوترخص لهم فيرخصون أو تلين في دينك فيلينون في دينهم ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لوتدھن فيدھنون يقول ووترخص لهم فيرخصون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وادوا لوتدھن فيدھنون قال لوتركن إلى آلهتهم وترك ما أنت عليه من الحق فيما لؤنك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وادوا لوتدھن فيدھنون يقول وادوا يا محمد لو أدهنت عن هذا الأمر فادهنوا معك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر

مهين ه لا بنميم ه لا أنميم ه لا زميم ه ط لمن قرأ أن كان مستفهما وبنين ه ومن قرأ مقصورا يقف على البنين دون زميم الأولين ه الخراطوم ه الجنة ط لاحتمال أن يكون اذ ظرفا ليكون وأن يكون مفعول اذ كر محذوفا مصباحين ه لا لتعلق أن المفسرة صارمين ه يتخافتون ه لا مسكين ه قادرين ه لضالون ه لا لعطف بل واتحاد المفعول محرومون ه تسبحون ه ظالمين ه يتلاومون ه طاغين ه راغبون ه العذاب ط أكبرم يعلمون ه النعيم ه كالمجرمين ه ط مالك ص وقفة لطيفة لاستفهام آخر تحكمون ه ج تدرسون ه ج لأن مابعد مفعول تدرسون وإنما كسرت ان لدخول اللام في خبرها تخيرون ه لا لأن أم معادل الاستفهام أو بمعنى ألف الاستفهام القيامة لا لأن ان جواب الأيمان تحكمون ه زعيم ه لا لما صر في تخيرون شركاء ج للابتداء بأمر التعجيز مع التاء صادقين ه فلا يستطيعون ه لا لأن مابعد حال ذلة ط سالمون ه بهذا الحديث ط لا يعلمون ه ج للعطف لهم ط متين ه مثقلون ه يكتبون ه الحوت م بناء على أن اذ مفعول اذ كر مكظوم ه ط مذموم ه الصالحين ه لجنون ه لئلا

يوهم أن مابعد مفعول الكنار للعالين ه ﴿ التفسير الأقوال المشتركة في فواتح نحو هذه السورة مذكرة أما عن المخصوصة بالمقام فعن ابن عباس ومجاهد ومقاتل والسدي أن النون السمكة أقسم بالحوت الذي على ظهره الأرض وهو في بحر تحت الأرض السفلى أو بالحوت الذي احتبس يونس في بطنه أو بالحوت الذي لطخ سهم بمرو دبه منه أقوال عن ابن عباس في رواية الضحاک

والحسن وقتادة أن النون هو الدواة قال إذا ما الشوق برّح بي اليهم * ألقت النون بالدمع السجوم فيكون قعماً بالدواة والقلم العظيم النفع فيهما فان التفاهم يحصل بالكتابة كما يحصل بالعبارة وعن بعض الثقات أن أصحاب السحر يستخرجون من بعض الحيتان شيئاً أسود كالنفس أو أشد سواداً منه يكتبون منه فيكون النون وهو الحوت (١٥) عبارة عن الدواة ويعضده ما روى أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال أول شيء خلقه الله القلم ثم خلق النون وهو الدواة ثم قال اكتب ما هو كائن من عمل أو أثر أو رزق أو أجل فكتب ما هو كائن وما كان إلى يوم القيامة ثم ختم على القلم فلم ينطق إلى يوم القيامة وعن معاوية بن قرة مرفوعاً أن النون لوح من نور تكتب الملائكة فيه ما يأمرهم الله به وقيل نهر في الجنة اعترض النحويون على هذه الأقوال كلها أن اللفظ إن كان جنساً لزم الحر والتعريف وكذا إن كان علماً منصرفاً وإن كان علماً غير منصرف لزم الفتح بتقدير حرف القسم وقيل النون آخر حرف من حروف الرحمن فانه يجتمع من الرحمن وهذا الاسم الخاص أما القلم فالأكثر على أنه جنس أقسم الله سبحانه بكل قلم يكتب به في السماء وفي الأرض وقال آخرون هو القلم المعهود الذي جاء في الخبر أن أول ما خلق الله القلم والجوهرة التي وردت في الحديث أول ما خلق الله جوهرة فنظر إليها بعين الهيبة فذابت وتسخت فارتفع منها دخان وزبد فخلق من الدخان السماء ومن الزبد الأرض كلها واحدة ولعلك قد وقفت على تحقيق هذه المعاني في هذا الكتاب وما في قوله (وما يسهطرون) موصولة أو مصدرية والضمير لكل من يسطر أو للحفظة وقيل أراد أصحاب القلم فحذف المضاف قال الزجاج أنت اسم ما والخبر بمنون وقوله

عن قتادة في قوله ودوا لوتدهن فيدهنون قال ودوا لو يدهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدهنون * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك ودعوا لاء المشركون يا محمد لوتلين لهم في دينك باجابتك إياهم إلى الركون إلى آلهتهم فيلينون لك في عبادتك الهك كما قال جل ثناؤه وأولاً أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً إذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات وإنما هو مأخوذ من الدهن شبه التليين في القول بتليين الدهن وقوله ولا تطع كل حلاف مهين ولا تطع يا محمد كل ذي مكثار للخلق بالباطل مهين وهو الضعيف ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل غير أن بعضهم وجه معنى المهين إلى الكذاب وأحسبه فعل ذلك لأنه رأى أنه إذا وصف بالمهانة فأنما وصف بالمهانة نفسه كانت عليه وكذلك صفة الكذب إنما يكذب لمهانة نفسه عليه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ولا تطع كل حلاف مهين والمهين الكذاب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله حلاف مهين قال ضعيف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تطع كل حلاف مهين وهو المكثار في الشر حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن في قوله كل حلاف مهين يقول كل مكثار في الحلف مهين ضعيف حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن سعيد عن الحسن وقتادة ولا تطع كل حلاف مهين قال هو المكثار في الشر وقوله هماز يعني مغتاب للناس يأكل لحومهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله هماز يعني الاغتيال حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة هماز يأكل لحوم المسلمين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هماز قال الهماز الذي يهزم الناس بيده ويضربهم باللسان وقرأ ويل لكل همزة لمزة الذي يلهمز الناس بلسانه والهمز أصله الغمز فقيل للغتاب هماز لأنه يطعن في أعراض الناس بما يكرهون وذلك غمز عليهم وقوله مشاء بنميم يقول مشاء بحديث الناس بعضهم في بعض ينقل حديث بعضهم إلى بعض ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة هماز يأكل لحوم المسلمين مشاء بنميم ينقل الأحاديث من بعض الناس إلى بعض حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس مشاء بنميم يمشى بالكذب حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الكلبي في قوله مشاء بنميم قال هو الأخنس بن شريق وأصله من ثقيف وعداده في بني زهرة في القول في تأويل قوله تعالى ﴿منع للخير معتد أثم عتل بعد ذلك زمير﴾ وقوله منع للخير يقول تعالى ذكره يخيل بالمسأل ضنين به عن الحقوق وقوله معتد يقول معتد على الناس أثم ذي إثم بربه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر

بنعمة ربك) كلام وقع في البين والمعنى انتفى عنك الجنون بواسطة أنعام ربك عليك أو انتفى عنك الجنون متلبساً بنعمة الله كما لو قلت أنت ما قل بحمد الله أي ثبت لك العقل حال كونك متلبساً بحمد الله أو أثبت لك حال كون التباسي بالحمد وقال عطاء وابن عباس يريد بنعمة ربك عليك الايمان والنبوة وسائر الأخلاق الفاضلة وفيه إشارة إلى أن نعم الله تعالى كانت ظاهرة في حقه من الفصاحة وكمال العقل والانصاف بكل

مكرمة وإذا كانت هذه النعمة ظاهرة فوجودها نافي بحصول الجنون وكلام العدى ضرب من الهذيان (وان لك) على احتمال أعباء النبوة ومشاق تبليغ الرسالة (لأجرا غير ممنون) قال الأكترون أى غير مقطوع كقوله عطاء غير مجذوذ وعن مجاهد مقاتل والكلبي أنه غير مكدر عليك بسبب المنة وقالت المعتزلة في تقرير هذا (١٦) الوجه أن له منالأنه ثواب يستوجهه على عمله وليس بتفضل ابتداء وضعف

قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله معتد قال معتد في عمله أثيم بربه وقوله عتل يقول وهو عتل والعتل الجافي الشديد في كفره وكل شديد قوى فالعرب تسميه عتلا ومنه قول ذى الاصبع العدواني * والدهر يغدو معتلا جذعا *
وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن سعد** قال ثنا **أبي قال** ثنا **ثني عمي قال** ثنا **أبي عن أبيه عن ابن عباس** قوله عتل والعتل العاتل الشديد المناق **حدثني اسحق بن وهب الواسطي قال** ثنا **أبو عامر العقدي قال** ثنا **زهير بن محمد عن زيد بن أسلم** عن عطاء بن يسار عن وهب الذماري قال تبكى السماء والأرض من رجل أتم الله خلقه وأرحب جوفه وأعطاه مقضيا من الدنيا ثم يكون ظلوما للناس فذلك العتل الزنيم **حدثنا أبو كريب قال** ثنا **ابن ادريس عن ليث عن أبي الزبير عن عيسى بن عمير قال** العتل الأكل الشروب القوى الشديد يوضع في الميزان فلا يزن شعيرة يدفع الملك من أولئك سبعين ألفا دفعة في جهنم **حدثنا أبو كريب قال** ثنا **ابن يمان عن سفيان عن منصور عن أبي رزين** في قوله عتل بعد ذلك زنيم قال العتل الشديد **حدثنا ابن حميد قال** ثنا **جرير عن منصور عن أبي رزين** في قوله عتل بعد ذلك زنيم قال العتل الصحيح **حدثني يونس قال** أخبرنا ابن وهب قال **ثني معاوية بن صالح عن كثير بن الحرث عن القاسم مولى معاوية قال** سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العتل الزنيم قال الفاحش اللئيم * قال معاوية وثنى عياض بن عبد الله الفهرى عن موسى بن عقبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك **حدثني يعقوب قال** ثنا **ابن علي عن أبي رجاء عن الحسن** في قوله عتل بعد ذلك زنيم قال فاحش الخلق لئيم الضريبة **حدثنا بشر قال** ثنا **يزيد قال** ثنا **سعيد عن قتادة** قوله عتل بعد ذلك زنيم قال الحسن وقاتلة هو الفاحش اللئيم الضريبة **حدثنا ابن عبد الأعلى قال** ثنا **ابن ثور عن معمر عن الحسن** في قوله عتل قال هو الفاحش اللئيم الضريبة * قال **ثنا ابن ثور عن معمر عن زيد بن أسلم قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبكى السماء من عبد أصبح الله جسمه وأرحب جوفه وأعطاه من الدنيا مقضيا فكان للناس ظلوما فذلك العتل الزنيم **حدثنا ابن حميد قال** ثنا **مهران عن سفيان عن منصور عن أبي رزين** قال العتل الصحيح الشديد **حدثني جعفر بن محمد البرزوري قال** ثنا **أبوزكريا وهو يحيى بن مصعب عن عمر بن نافع قال** سئل عكرمة عن عتل بعد ذلك زنيم فقال ذلك الكافر اللئيم **حدثني علي بن الحسن الأزدي قال** ثنا **يحيى يعني ابن يمان عن أبي الاشهب عن الحسن** في قوله عتل بعد ذلك زنيم قال الفاحش اللئيم الضريبة **حدثنا ابن بشار قال** ثنا **معاذ بن هشام قال** ثنا **ثني أبي عن قتادة** قال العتل الزنيم الفاحش اللئيم الضريبة **حدثني محمد بن عمرو قال** ثنا **أبو عاصم قال** ثنا **عيسى وحدثني الحرث قال** ثنا **الحسن قال** ثنا **ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد** قوله عتل قال شديد الأشر **حدثت عن الحسين قال** سمعت أبا معاذ يقول ثنا **عبيد قال** سمعت الضحاك يقول عتل

لأنه يلزم منه التكرار لأن الأجر عندهم شئ يابى عن كونه غير ممنون والحاصل أنه لا يمنعك نسبتهم إياك إلى الجنون عن الاشتغال بهذا الخطب الجسيم وهو دعاء الخلق إلى الدين القويم فإن لك بسببه ثوابا عظيما (وانك لعلى خلق عظيم) والخلق ملكة نفسانية يقدر معها على الاتيان بالفعل الجميل بمواتاة وسهولة فاذا وصفه مع ذلك بالعظم وهو كونه على الوجه الأجل والنهج الأفضل لم يكن خلق أحسن منه وفيه إشارة إلى أن نعم الله تعالى كانت ظاهرة في نهي الجنون عنه ودلالة على تكذيب الحساد لأن المجنون لا خلق له يحمده أو عليه يعتمد والنبي صلى الله عليه وسلم كان من حسن الخلق المتشابه بحيث كان يجمع أخلاق سائر الأنبياء وكان يوجد فيه ما كان متفرقا فيهم وإليه الإشارة بقوله فبهذا هم اقتده أى اقتد بكل منهم فيما اختص به من الخلق الكريم وفي قوله لعلى إشارة إلى أنه مستول على أحسن الأخلاق الفاضلة لا يزعه عنه أو ازاع قال سعيد بن هشام قلت لعائشة أخبريني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن وفي رواية ثم قرأت قد أفلح المؤمنون وعن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت ما كان أحد أحسن خلقا من رسول الله مادعاه أحد من أصحابه ولا من أهل بيته إلا اتال

ليك وقال أنس خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين في شئ فعلته لم فعلته ولا في شئ لم أفعله لا فعلت ثم سئل نبيه صلى الله عليه وسلم وهدد أعداءه بقوله (فستبصر) يا محمد ما قدر لك من عز الدارين (ويبصرون) في الدنيا بالقتل والسبي كما في بدر أو في الأنصرة قوله (بأيكم المفتون) قال الاخفش وأبو عبيدة وابن قتيبة الباء صلة والمعنى أيكم المفتون وهو الذى فتن بالجنون

وقال الفراء والمبرد والحسن والضحاك عن ابن عباس المفتون مصدر بمعنى المجنون كالمعقول والمجلود وقيل الباء بمعنى في وعلى هذا يجوز أن يكون المفتون بمعنى المجنون أى فى أى الفريقين من يستحق هذا الاسم أو فى أيهما الشيطان لأن الشيطان مفتون فى دينه وكانت العرب تزعم أنه من يخبله الجن فقال الله تعالى سيعلمون غداً بأيهم الشيطان (١٧) الذى يحصل من مسه الجنون واختلاط

العقل وفيه تعريض بأبى جهل ابن هشام والوليد بن المغيرة وأضرابهما ثم أحال كيفية الحال الى كمال علمه فقال (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) أى بمن جن (وهو أعلم بالمهتدين) وهم العقلاء والاطهر أن يراد الضلال فى غوائلهم والاهتداء فى الدين وفيه وعد ووعد عيد قال المفسرون أن المشركين أرادوا من النبي أن يعبد الله مدة وألهمتهم مدة وهم يعبدون الله مدة وألهمتهم مدة فأنزل الله تعالى (فلا تطع المكذبين) وهو كالنتيجة لما تقدمه لأنه سبحانه حين وعده أنصار العز والرفعة فى الدارين وأوعده أعداءه بضد ذلك وكان علمه شاملاً بحال الفريقين وجزأهما لم يبق لطاعة الأعداء وجه ثم ذكر تمنيمهم فقال (ودوا لوتدهن) تلين وتصانع (فيدهنون) أى فهم يدهنون حينئذ لأن النفاق يحرق النفاق أى ودوا ادهانك فهم الآن يدهنون طمعاً فى ادهانك قال المبرد أدهن الرجل فى دينه وداهن فى أمره اذا خان فيه وأظهر خلاف ما يضر ثم حض النبي قائلاً (ولا تطع كل حلاف مهين) لأن من أكثر الحلف بالله ولم يعرف قدر المعبود بالحسنى أذله الله وفيه إشارة الى أن عزة النفس منوطة بتصحيح نسبة العبودية ومهانة النفس مربوطة بالغفلة عن سر الربوبية وأيضاً الحلاف يتفق له الكذب كثيراً والكذاب حقير عند الناس والهماز الذى يذكر

قال العتلى الشديد بعد ذلك زعيم ومعنى بعد فى هذا الموضع معنى مع وتأويل الكلام عتلى بعد ذلك زعيم أى مع العتلى زعيم وقوله زعيم والزيم فى كلام العرب الملتصق بالقوم وليس منهم ومنه قول حسان بن ثابت

وأنت زعيم نيط فى آل هاشم * كما نيط خلف الراكب القدح الفرد

وقال آخر

زيم ليس يعرف من أبوه * بغى الأم ذو حسب لئيم

وبخو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عمى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس زيم قال والزيم الدعى ويقال الزيم رجل كانت به زئمة يعرف بها ويقال هو الأخنس بن شريق الثقفى حليف بنى زهرة وزعم ناس من بنى زهرة أن الزيم هو الأسود بن عبد يغوث الزهرى وإيس به حدثنا أبو كريب قال أخبرنا ابن ادريس قال ثنا هشام عن عكرمة قال هو الدعى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا سليمان بن بلال عن عبد الرحمن بن حرمة عن سعيد بن المسيب أنه سمعه يقول فى هذه الآية عتلى بعد ذلك زيم قال سعيد هو الملتصق بالقوم ليس منهم حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن جابر عن الحسن عن سعيد بن جبيرة قال الزيم الذى يعرف بالشر كما تعرف الشاة بزئمتها الملتصق حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس أنه زعم أن الزيم الملتصق بالنسب * وقال آخرون هو الذى له زئمة كزئمة الشاة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال فى الزيم قال نعت فلم يعرف حتى قيل زيم قال وكانت له زئمة فى عنقه يعرف بها * وقال آخرون كان دعياً حدثني الحسين بن على الصدائى قال ثنا على بن عاصم قال ثنا داود ابن أبى هند عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله بعد ذلك زيم قال نزل على النبي صلى الله عليه وسلم ولا تطع كل حلاف مهين هماز مشاء بنميم قال فلم نعرفه حتى نزل على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك زيم قال فعرفناه له زئمة كزئمة الشاة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن أصحاب التفسير قالوا هو الذى يكون له زئمة كزئمة الشاة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله الزيم يقول كانت له زئمة فى أصل أذنه ويقال هو اللئيم الملتصق فى النسب * وقال آخرون هو المريب ذكر من قال ذلك حدثنا تميم بن المنتصر قال ثنا اسحق عن شريك عن أبى اسحق عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فى قوله عتلى بعد ذلك زيم قال الزيم المريب الذى يعرف بالشر حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن جابر عن الحسن بن مسلم عن سعيد بن جبيرة قال الزيم الذى يعرف بالشر * وقال آخرون هو الظلوم ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية

(٣ - (ابن جرير) - (التاسع والعشرون)

(مشاء بنميم) أى لاجل سعاية والتميم مصدر نيم (مناع الخير) أى للمال أو مناع أهل الخير وهو الاسلام فذكر المنوع منه دون المنوع فكأنه قال مناع من الخير (معتد) مجاوز فى الظلم حده (أنيم) كثير الاثم (عتلى) غليظ فى الحلقة جاف فى الخليفة الزيم الدعى

ومعنى (بعد ذلك) التبعية في الرتبة أى مع الاوصاف المعدودة له هذا الوصف الذى هو أشنعها لأن الغالب أن النطفة اذا خبثت خبث جميع أخلاق الولد. عن ابن عباس فى رواية أنها نزلت فى الوليد بن المغيرة المخزومي كان موسرا وله عشر بنين يقبول لهم من أسلم منهم منعته رضى وفى رواية أخرى ليس من سنخهم (١٨) ادعاه أبوه بعد ثمان عشرة من مولده ويقال بغت أمه ولم يعرف

حتى نزلت الآية وقوله (أن كان) بهمة واحدة تقديره لأن كان أى لا تطع صاحب هذه المثالب لكثرة ماله وولده ومن قرأ بهميتين فعناه لأن كان (دامال) كذب فتملق الجار مدلول قوله (إذا تتلى عليه آياتنا قال) وذلك أن قال لا يصلح أن يعمل فيه لأن ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله ولا قوله يتلى لأنه مضاف إليه عن مجاهد أنه الأسود بن عبد يغوث وعن السدى الاخنس بن شريق أصله فى ثقيف وعداده فى زهرة. وقيل كان الوليد دعيا فى قريش (سنسمه على الخرطوم) أى الأنف وفيه استخفاف به من جهة الوسم ومن جهة التعبير عن أنف آدمى بالخرطوم الذى هو أنف الحيوانات المنكرة كالخنزير والفيال كما لو عبر عن شفاه الناس بالمشافرو عن أيديهم وأرجلهم بالأطراف والحوافر ثم الأنف أكرم موضع من الوجه ولهذا قيل الجمال فى الأنف وله التقدّم ولذلك جعلوه مكان العز والحمية واشتقوا منه الأنفة وقالوا فى الدليل جدد أنفه ورغم أنفه والوسم فى الأنف اهانة فوق اهانة ومتى هذا الوسم منهم من قال فى الدنيا فعن ابن عباس خطم يوم بدر بالسيف فبقيت سمته على خرطومه وعن النضر بن شميل الخرطوم الخمر أى سنسمه على شربها وسمى الخمر خرطومًا

كما قيل لها السلافة وهو ما ساق من عصير العنب أولانها تطير فى الخياشيم وتؤثر فيه ومنهم من قال فى الآخرة نعلمه فعبر عن سواد الوجه كله بسواد الخرطوم ومنهم من قال فى الدارين أى سنشهره بهذه السمة روى أنه حلاف الى زعيم فلا يخفى كما لا تخفى السمة على الخرطوم ولا شك أن هذه الاوصاف الذميمة وتبعاتها بقيت فى حق الوليد بن المغيرة

في الدنيا والآخرة كالوسم على الأنف والوسم على الجبهة ثم بين أنه إنما أعطى رؤساء مكة الآلاء ليوأظبوا على شكر نعم الله ولا يصب عليهم بدل الآلاء البلاء ومكان السراء الدهراء وهذه صورة الابتلاء كما أنه كلف أصحاب الجنة ذات الثمار أن يشكروا ويعطوا الفقراء حقوقهم يروى أن واحدا من ثقيف وكان مسلما كان ملك ضيعة فيها نخل وزروع بقرب صنعاء (١٩) وكان يجعل منها نصيبا وافر للفقراء فلما مات

ورثها منه بنوه ثم قالوا عيالنا كثير والمال قليل فأوقفنا ما كان يفعل أبو ناضق علينا (ليصر منها) أي ليقطع ثمر نخيلها في وقت الصباح (ولا يستثنون) أي لا يقولون إن شاء الله وأصله من الثني وهو الرد كأن

الحالف يرد أن عقاد المؤمنين بالثنا وأعلمهم أنهم لم يقولوا إن شاء الله لو توقفهم بالتمكن من صرامها هذا قول الأكثرين وزعم الآخرون أن المراد يصرمون كل ذلك ولا يستثنون للمساكين من جملته ذلك القدر الذي كان يدفع أبوهم إليهم (فطاف عليها) عذاب (طائف من) حكم (ربك) أو بعض من عذاب ربك والطائف لا يكون إلا ليلا قال الكلبي أرسل الله عليها نارا من السماء فأحترقت (وهم نائمون فأصبحت) الجنة (كالصريم) فعيل بمعنى فاعل أو معنى مفعول والأول قول من قال إنها لما احترقت صارت سوداء كالليل المظلم أو سمي الليل صريما

لأنه يصرم نور البصر فيقطعه أو لأنه يقطع بظلمته عن التصرف وقيل النهار يسمى أيضا صريما لأن كل واحد من الملوك ينصرم بالآخر فالصريم بمعنى الصارم ووجه التشبيه أنها ليست وذهبت خضرتها ولم يبق منها شيء من قولهم صرم الاناء إذا أفرغه والثاني وهو الأولى قول من قال إنها لما احترقت كانت شبيهة بالمصرومة في هلاك الثمرة وإن كان أثر الاحتراق مغايرا

كما لا تخفى السمة على الخراطوم وقال قتادة معنى ذلك شين لا يفارقه آخر ما عليه وقد يحتمل أيضا أن يكون خطم بالسيف فجمع له مع بيان عيوبه للناس الخطم بالسيف ويعني بقوله سنسمه سنكويه وقال بعضهم معنى ذلك سنسمه سمة أهل النار أي سنسود وجهه وقال إن الخراطوم وإن كان خص بالسمة فإنه في مذهب الوجه لأن بعض الوجه يؤدي عن بعض والعرب تقول والله لا سمنك وسما لا يفارقك يريدون الأنف قال وأنشدني بعضهم

لأعظنه وسما لا يفارقه * كما يميز يمتي الميسم النجر والنجر داء يأخذ الأمل فتكوى على أنفها (٢٠) القول في تأويل قوله تعالى (أنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة اذ أقسموا ليصر منها مصبحين ولا يستثنون) يعني تعالى ذكره بقوله أنا بلوناهم أي بلونا مشركي قريش يقول امتحنناهم فاختبرناهم كما بلونا أصحاب الجنة يقول كما امتحننا أصحاب البستان اذ أقسموا ليصر منها مصبحين يقول اذ حلفوا ليصر من ثمرها اذ أصبحوا ولا يستثنون ولا يقولون إن شاء الله ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا هنا ابن السري قال ثنا أبو الأحوص عن سماك عن عكرمة في قوله لا يدخلها اليوم عليكم مسكين قال هم ناس من الحبشة كانت لأبيهم جنة كان يطعم المساكين منها فلما مات أبوهم قال بنوه والله إن كان أبونا لأحق حين يطعم المساكين فأقسموا ليصر منها مصبحين ولا يستثنون ولا يطعمون مسكينا حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله ليصر منها مصبحين قال كانت الجنة لشيخ وكان يتصدق فكان بنوه ينفونه عن الصدقة وكان يمسك قوت سنته وينفق ويتصدق بالفضل فلما مات أبوهم غدوا عليها فقالوا لا يدخلها اليوم عليكم مسكين وذكر أن أصحاب الجنة كانوا أهل كتاب ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة اذ أقسموا الآية قال كانوا من أهل الكتاب والصرم القطع وانما غني بقوله ليصر منها ليجدن ثمرتها ومنه قول امرئ القيس

صرمتك بعد تواصل دعد * وبدا لدعد بعض ما يبدو
(٢١) القول في تأويل قوله تعالى (فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون فأصبحت كالصريم) يقول تعالى ذكره فطرق جنة هؤلاء القوم ليلا طارق من أمر الله وهم نائمون ولا يكون الطائف في كلام العرب إلا ليلا ولا يكون نهارا وقد يقولون أطففت بها نهارا وذكر الجراح أنشد

أطففت بها نهارا غير ليل * وألهمي ربها طلب الرخال
والرخال هي أولاد الضأن الإناث ونحو الذي قلنا في معنى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كريب عن قابوس عن أبيه قال سألت ابن عباس عن الطوفان فطاف عليها طائف من ربك قال هو أمر من أمر الله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه

لأثر الصرم وقال الحسن أي صرم عنها الخير وقيل الصريم من الرمل قطعة ضخمة تنصرم عن سائر الرمال وجمعه الصرائم شبت الجنة وهي محترقة لا ثمر فيها ولا خير بالرملة المنقطعة عن الرمال وهي مالا تنبت شيئا ينفع به قال مقاتل لما أصبحوا قال بعضهم لبعض (انمدا على حرثكم) وعنوا بالحرث الزرع والثمار والاعناب ولذلك قالوا (صارمين) لأنهم أرادوا قطع الثمار من هذه الأشجار وضمن الغدومعني

الاقبال فلهذا عدى على أى أقبلوا على حرثكم باكرين أو عبر عن الغدو لا أجل الصرم بالغدو عليه كما يقال غدا عليهم العدو (يتخافتون) يتسارون فيما بينهم والنهى عن الدخول للمسكين نهى لأصحاب الجنة عن تمكين المسكين منه كأنهم قالوا فيما بينهم لا تمكنوه من الدخول قوله (وغدوا على حرد) هو المنع ومنه حاردت السنة إذا منعت (٣٠) خيرها وحاردت الابل إذا منعت دزها أى قادرين على منع المساكين

لا غير يعنى أنهم عزموا على حرمان المساكين مع كونهم قادرين على نفعهم وغدوا بحال فقر وذهاب ثمر لا يقدرّون فيها الا على النكد والمنع وفيه أنهم طلبوا حرمان الفقراء فعورضوا بنقيض مقصودهم فتعجلوا الحرمان والمسكنة ويجوز أن تكون المحارطة للجنة أى غدوا حاصلين على منع الجنة خيرها لا على اصابة النفع منها ويجوز أن لا يكون قوله على حرد صلة قادرين ولكن الكل يعود الى قوله أن اغدوا على حرثكم أى عاقبهم الله بأن حاردت جنتهم فلم يغدوا على حرث وانما غدوا على حرد وقوله (قادرين) يكون من باب عكس الكلام للتهكم أى قادرين على ما عزموا عليه من الصرام وحرمان المساكين وقيل الحرد بالتسكين والتحرير وهو الأكثر بمعنى الغضب أى لم يقدر والاعلى غضب بعضهم على بعض كقوله يتلاومون وقيل الحرد القصد والسرعة قطا حرد أى سراع يعنى وغدوا على حالة سرعة ونشاط قادرين عند أنفسهم على صرامها ومنع خيرها من المساكين وقيل حرد علم للجنة بعينها والمعنى كما تقدم لأن قوله (انالضالون) يحتمل أن يراد الضلال عن الطريق كأنهم لما رأوا جنتهم محترقة سبق الى ذهنهم انها ليست هي وأنهم ضلوا الطريق فلما تأملوا وعرفوا انها هي قالوا (بل نحن محرومون) حرمانا خيرها للشؤم عزمنا على البخل ومنع المساكين

عن ابن عباس قوله فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون قال طاف عليها أمر من أمر الله وهم نائمون وقوله فأصبحت كالصريم اختلف أهل التأويل في الذى عنى بالصريم فقال بعضهم عنى به الليل الأسود وقال بعضهم معنى ذلك فأصبحت جنتهم محترقة سوداء كسواد الليل المظلم البهيم ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا عبد الرزاق قال ثنا هشيم قال أخبرنا شيخ لنا عن شيخ من كلب يقال له سليمان عن ابن عباس في قوله فأصبحت كالصريم قال الصريم الليل قال وقال في ذلك أبو عمرو بن العلاء رحمه الله ألا بكرت وعاذلتى تلوم * تهجدنى وما انكشف الصريم

وقال أيضا

تطاول ليلك الجون البهيم * فما ينجاب عن صبح صريم
إذا ما قلت أقشع أو تناهى * جرت من كل ناحية غيوم

* وقال آخرون بل معنى ذلك فأصبحت كأرض تدعى الصريم معروفة بهذا الاسم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر قال أخبرني نعيم بن عبد الرحمن أنه سمع سعيد بن جبيرة يقول هي أرض باليمن يقال لها ضروان من صنعاء على سنة أميال ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فتنادوا مصبحين أن اغدوا على حرثكم ان كنتم صارمين فانطلقوا وهم يتخافتون أن لا يدخلها اليوم عليكم مسكين وغدوا على حرد قادرين) يقول تعالى ذكره فتنادى هؤلاء القوم وهم أصحاب الجنة يقول نادى بعضهم بعضا مصبحين يقول بعد أن أصبحوا أن اغدوا على حرثكم وذلك الزرع ان كنتم صارمين يقول ان كنتم حاصدى زرعكم فانطلقوا وهم يتخافتون يقول فمضوا الى حرثهم وهم يتسارون بينهم أن لا يدخلها اليوم عليكم مسكين يقول وهم يتسارون يقول بعضهم لبعض لا يدخل جنتكم اليوم عليكم مسكين كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فتنادوا مصبحين أن اغدوا على حرثكم ان كنتم صارمين فانطلقوا وهم يتخافتون يقول يسرون أن لا يدخلها اليوم عليكم مسكين **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال لمات أبوهم غدوا عليهم فقالوا لا يدخلها اليوم عليكم مسكين واختلف أهل التأويل في معنى الحرد في هذا الموضع فقال بعضهم معناه على قدرة في أنفسهم وجد ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وغدوا على حرد قادرين قال ذوى قدرة **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن محمد بن عمار عن أبي ربيعة عن الحسن في قوله وغدوا على حرد قادرين قال علي جهد أو قال علي جد **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وغدوا على حرد قادرين غدا القوم وهم محددون الى جنتهم قادرين عليها في أنفسهم **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وغدوا على حرد قادرين قال علي جدمن أمرهم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله على حرد قادرين

ويحتمل أن يراد الضلال عن الدين لأن منع حق الله نوع

من الضلال ومعنى بل أنهم اعتقدوا كونهم قادرين على الانتفاع بها ومنع الغير منها فقالوا بل الأمر انقلب علينا فصرنا نحن المحرومين (قال أوسطهم) أى أعد لهم وخيرهم كما مر في قوله وكذلك جعلناكم أمة وسطا (ألم أقل لكم لولا تسبحون) قال الا كثرون معنى

التسبيح ههنا الاستثناء لأنه تعالى ونجهم بقوله ولا يستثنون والاستثناء نوع من التنزيه لأنه لو دخل في الوجود شيء على خلاف مشيئته كان نقصا في كمال القدرة وعن الحسن هو الصلاة كانهم يتكاسلون فيها والالتهيم عن الفحشاء والمنكر * وقال آخرون إن أوسطهم كان يقول لهم عند عزمهم على منع حقوق الفقراء لولا تذكرون الله وتوبون إليه (٢١) من هذه العزيمة الحبيثة فلم يلتفتوا إلى قوله إلا بعد

نحراب الجنة قائلين (سبحان ربنا) عن أن يجري في ملكه شيء على خلاف مشيئته وقالت المعتزلة سبحان الله عن الظلم وعن كل قبيح (أنا كنا ظالمين) بمنع المعروف وترك الاستثناء ومعنى (يتلاومون) يلوم بعضهم بعضا يقول واحد لغيره أنت أشرت علينا بهذا الرأي ويقول الآخر أنت خوفتنا بالفقر ويقول الثالث أنت الذي رغبتني في جمع المال ثم قالوا جميعا (يا ويلنا أنا كنا طاغين) اعترافا بالذنب ثم قوتوا رجاءهم قائلين (عسى ربنا) الآية سئل قتادة عنهم أهم من أهل الجنة أم من أهل النار فقال لقد كلفتني تعباً كأنه توقف في المسألة وعن مجاهد إن هذه كانت توبة منهم فأبدلوا خيرا منها وعن ابن مسعود بلغني أنهم أخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بهاجنة يقال لها الحيوان فيها غنم يحمل البغل منه عنقودا ثم هدد المكلفين بـ (وله) كذلك العذاب أي مثل ذلك العذاب الذي بلونابه أهل مكة من القحط والقتل وبلونا أصحاب الجنة عذاب الدنيا (ولعذاب الآخرة) أشد وأعظم ثم مزج وعيد الاشيقاء بوعيد السعداء قائلين (إن للثنين عند ربهم جنات النعيم) ليس فيها إلا النعيم الخالص لا يشوبه منغص بكنان الدنيا قال مقاتل لما نزلت هذه الآية قال كفار مكة للمسلمين إن الله فضلنا عليكم في الدنيا فلا بد أن يفضلنا عليكم في الآخرة فإن لم

على جد قادرين في أنفسهم * وقال آخرون بل معنى ذلك وغدوا على أمر قد أجمعوا عليه بينهم واستسروه وأسرّوه في أنفسهم ذكر من قال ذلك حمدا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن إبراهيم بن المهاجر عن مجاهد وغدوا على حرد قادرين قال كان حرد لأبيهم وكانوا إخوة فقالوا لا نطعم مسكينا منه حتى نعلم ما يخرج منه وغدوا على حرد قادرين على أمر قد أسسوه بينهم حمدا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحمدا الحرد قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله على حرد قال على أمر مجمع حمدا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن سماك عن عكرمة وغدوا على حرد قادرين قال على أمر مجمع * وقال آخرون بل معنى ذلك وغدوا على فاقة وحاجة ذكر من قال ذلك حمدا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر قال قال الحسن في قوله وغدوا على حرد قادرين قال على فاقة * وقال آخرون بل معنى ذلك على حرد ذكر من قال ذلك حمدا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان وغدوا على حرد قادرين قال على حرد وكان سفيان ذهب في ثأويله هذا إلى مثل قول الأشهب بن زميلة

أسود شري لاقت أسود خفية * تساقوا على حرد دماء الأساود

يعنى على غضب وكان بعض أهل المعرفة بكلام العرب من أهل البصرة يتأول ذلك وغدوا على منع ويوجهه إلى أنه من قولهم حاردت السنة إذا لم يكن فيها مطر وحاردت الناقة إذا لم يكن لها لبن كما قال الشاعر

فاذا ما حاردت أو بكأت * فت عن حاجب أخرى طينها

وهذا قول لا نعلم له قائلا من متقدمي أهل العلم قاله وإن كان له وجه فاذا كان ذلك كذلك وكان غير جائز عندنا أن يتعدى ما أجمعت عليه المجمة فما صبح من الأقوال في ذلك إلا أحد الأقوال التي ذكرناها عن أهل العلم وإذا كان ذلك كذلك وكان المعروف من معنى الحرد في كلام العرب القصد من قولهم قد حرد فلان حرد فلان إذا قصد قصده ومنه قول الراجز

وجاء سيل كان من أمر الله * يحرد حرد الجنة المغلة

يعنى يقصد قصدها صح أن الذي هو أولى بتأويل الآية قول من قال معنى قوله وغدوا على حرد قادرين وغدوا على أمر قد قصده واعتمدوه واستسروه بينهم قادرين عليه في أنفسهم (ي) القول في تأويل قوله تعالى ﴿فلما رأوها قالوا إنا لضالون بل نحن محرومون﴾ قال أوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون يقول تعالى ذكره فلما صار هؤلاء القوم إلى جنتهم ورأوها محترقا حرقها أنكروها وشكوا فيها هل هي جنتهم أم لا فقال بعضهم لأصحابه ظننا منه أنهم قد أغفلوا طريق جنتهم وأن التي رأوا غيرها أنا أيها القوم لضالون طريق جنتنا فقال من علم أنها جنتهم وأنهم لم يخطؤوا الطريق بل نحن أيها القوم محرومون حرمانا من منعة جنتنا بذهاب حرقها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمدا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما رأوها قالوا إنا لضالون أي أضلنا الطريق بل نحن محرومون بل جوزينا خرمنا حمدا ابن

يحصل التفضيل فلا أقل من المساواة فنفي الله معتقدهم بقوله (أنجعل المسلمين كالمجرمين) قال القاضي فيه دلائل واضحة على أن وصفه المسلم والمجرم متساويان فلا يكون الفاسق مسلما وأجيب بأنه تعالى لم ينف المماثلة من كل الوجوه لتمامها في الجوهرية والجسمية وسائر الأوصاف التي لا تكاد تحصر فاذن المراد نفي التسوية في أثرى الاسلام والاحرام ولا نزاع في ذلك فان أثر أحدهما وعدو أثر الآخر وعيد

أَوْ يَكُونُ ثَوَابُ الْمُسْلِمِ غَيْرِ الْمُجْرِمِ أَكْثَرَ مِنْ ثَوَابِ الْمُسْلِمِ الْمُجْرِمِ عَلَى أَنْ الْمُجْرِمُ فِي الْآيَةِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ الْكَافِرُ الَّذِي ضُرِبَ مِثْلُ أَصْحَابِ الْخَنَةِ فِيهِ وَفِي أَمْتَالِهِ نَظِيرُ الْآيَةِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ وَقَدْ مَرَفَى ص ثُمَّ قَالَ لِحَمٍّ عَلَى طَرِيقَةِ الْإِلْتِفَاتِ (مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ) هَذَا الْحُكْمُ الْمَعُوجُ بِخَيْرِ الشَّيْءِ وَاخْتَارَهُ إِذَا أَخَذَ خَيْرَهُ (أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا) يَقَالُ (٢٢) لِنَعْلَانَ عَلَى يَمِينٍ بِكَذَا إِذَا ضَمَّتْهُ مِنْهُ وَحَلَفَتْ لَهُ عَلَى الْوَفَاءِ بِهِ وَمَعْنَى (بِالْغَةِ) مَوْكِدَةٌ

مغلظة وقوله (الى يوم القيامة) يحوز
أن يتعلق بالغة أى هذه الايمان
في قوتها وكلها بحيث تنتهى الى يوم
القيامة لم تبطل منها عيين على أن
يحصّل المقسم عليه وهو قوله (ان
لكم لما تتحكمون) ثم قال لنبيه صلى
الله عليه وسلم أولئك من يستأهل
الخطاب (سألهم أيهم بذلك)
الحكم (زعيم) أى كنفيل
بالاستدلال على صحته (أم لهم)
ناس (شركاء) في هذا القول والمراد
من الآيات أنه ليس لهم دليل عقلي
في اثبات مذهبهم ولا نقل وهو
كتاب يدرسون ولا عهد لهم به عند
الله ولا زعيم لهم يقوم به ولا لهم من
يوافقهم من العقلاء فدل ذلك على
أنه باطل من كل الوجود قوله (يوم
يكشف) قيل منصوب بقوله فليأتوا
أى ان كانوا صادقين في أنها شركاء
فليأتوا بها يوم القيامة لتنفعهم وتشفع
لهم وقيل باضمار اذ كر وقيل التقدير
يوم يكشف (عن ساق) كان كيت
وكيت احتجت المشبهة بالآية
على أن الله ساقا وأيدوه بما يروى عن
ابن مسعود مرفوعا أنه يتمثل الحق
يوم القيامة ثم يقول هل تعرفون
ربكم فيقولون اذا عرفنا نفسه عرفناه
فعند ذلك يكشف الرحمن عن
ساقه فأما المؤمنون فيخرون سجدا
وأما المنافقون فتكون ظهورهم
كالطبق الواحد وذلك قوله
(ويدعون الى السجود فلا
يستطيعون) حال كونهم (خاشعة
أبصارهم) يعنى يلحقهم ذل بسبب

عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فلما رأوها قالوا انالضالون يقول قتادة
يقولون أخطأنا الطريق ما هذه بيحنتنا فقال بعضهم بل نحن محرومون حرمننا جنتنا وقوله قال
أوسطهم يعني أعدلهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني**
محمد بن سعد قال ثنا **أبي** قال **ثني** **عمي** قال **ثني** **أبي** عن **أبيه** عن **ابن عباس** قوله
قال **أوسطهم** قال **أعدلهم** ويقال قال **خيرهم** وقال في البقرة وكذلك جعلناكم أمة وسطا قال **الوسط**
المسال **حدثني** **علي** قال **ثنا** **أبو صالح** قال **ثني** **معاوية** عن **علي** عن **ابن عباس** قوله
قال **أوسطهم** يقول **أعدلهم** **حدثنا** **ابن حميد** قال **ثنا** **الفرات بن خلاد** عن **سفيان** عن
ابراهيم بن المهاجر عن **مجاهد** قال **أوسطهم** **أعدلهم** **حدثني** **محمد بن عمرو** قال **ثنا** **أبو عاصم**
قال **ثنا** **عيسى** و**حدثني** **الحريث** قال **ثنا** **الحسن** قال **ثنا** **ورقاء** جميعا عن **ابن أبي نجيح**
عن **مجاهد** قوله قال **أوسطهم** قال **أعدلهم** **حدثنا** **أبو كريب** قال **ثنا** **ابن يمان** عن **أشعث**
عن **جعفر** عن **سعيد** قال **أوسطهم** قال **أعدلهم** **حدثنا** **بشر** قال **ثنا** **يزيد** قال **ثنا** **سعيد**
عن **قتادة** قال **أوسطهم** أي **أعدلهم** قولاً وكان أمرخ القوم فرعوا وأحسنهم رجعة ألم أقل لكم لولا
تسبحون **حدثنا** **ابن عبد الأعلى** قال **ثنا** **ابن ثور** عن **معمر** عن **قتادة** قال **أوسطهم** قال
أعدلهم **حدثنا** عن **الحسين** قال سمعت **أبا عبد الله** يقول **ثنا** **عبيد** قال سمعت **الضحاك** يقول
في قوله قال **أوسطهم** يقول **أعدلهم** وقوله ألم أقل لكم لولا تسبحون يقول هلا تستثنون اذ قلتم
لنصرمنها مصبحين فتقولوا ان شاء الله ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك **حدثنا** **ابن حميد** قال **ثنا** **مهران** عن **سفيان** عن **ابراهيم بن المهاجر** عن **مجاهد** لولا
تسبحون قال **بلغني** أنه الاستثناء * قال **ثنا** **مهران** عن **سفيان** عن **مجاهد** ألم أقل لكم لولا
تسبحون قال يقول تستثنون فكان التسبيح فيهم الاستثناء ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾
﴿قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين﴾ فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين ﴿﴾
يقول تعالى ذكره قال أصحاب الجنة سبحان ربنا انا كنا ظالمين في تركنا الاستثناء في قسمنا وعزمنا
على ترك إطعام المساكين من ثمر جنتنا وقوله فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون يقول جل
ثناؤه فأقبل بعضهم على بعض يلوم بعضهم بعضاً على تفریطهم فيما فرطوا فيه من الاستثناء وعزمهم
على ما كانوا عليه من ترك إطعام المساكين من جنتهم وقوله يا ويلنا انا كنا ظالمين يقول قال
أصحاب الجنة يا ويلنا انا كنا مبعدين مخالفين أمر الله في تركنا الاستثناء والتسبيح ﴿القول﴾
في تأويل قوله تعالى ﴿عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها انا الى ربنا راغبون﴾ كذلك العذاب ولعذاب
الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون ﴿﴾ يقول تعالى ذكره مخبراً عن قيل أصحاب الجنة عسى ربنا أن يبدلنا
خيرا منها بتوبتنا من خطا فعلنا الذي سبق منا خيراً من جنتنا انا الى ربنا راغبون يقول انا الى
ربنا راغبون في أن يبدلنا من جنتنا اذ هلك خيرا منها قوله تعالى ذكره كذلك العذاب يقول
جل ثناؤه كفعلنا الجنة أصحاب الجنة اذ أصبحت كالصريم بالذي أرسلنا عليها من البلاء والآفة
المفسدة فعلنا عن خالف أمرنا وكفر برسلنا في عاجل الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر يعني عقوبة

أنهم لم يكرهوا مواظبين على خدمة مولاهم في حال السلامة ووجود

الاصلاب والمفاصل على هيأتها المؤدية للركوع والسجود وقال أهل السنة الدليل الدال على أنه تعالى منزّه عن الجسمية وعن كل صفات الحدوث وسمات الامكان دل على أن الساق لم يرد بها الخارحة فأولوه أنه عبارة عن شدة الامر وعظم الخطب وأصله في الركوع والهزيمة

وتسمير المخدرات عن سوقهم، ومثله * وقامت الحرب بنا على ساق * ومعناه يوم يشتد الأمر ويتفاقم ولا كشف تمة ولا ساق كما تقول لا قطع الشحيح يده مغلوله ولا يد تمة ولا غل وانما هو مثل في البخل وهكذا في الحديث ومعناه يشتد أمر الرحمن ويتفاقم هوله قال في الكشف ثم كان من حق الساق أن تعترف على ما ذهب اليه المشبه لانها ساق (٢٣) مخصوصة معهودة عنده وهي ساق الرحمن وانما

اجاءت منكورة في التمثيل للدلالة على أنه أمر فظيع هائل قلت الانصاف أن هذا لا يرد على المشبه فان له أن يقول انما كرساق لاجل التعظيم أى ساق لا يمكنه كنه عظمتها كما يقول غيره وقال أبو سعيد الضرير ساق الشيء أصله الذي به قوامه كساق الشجر وساق الانسان فعني الآية يوم تظهر حقائق الاشياء وأصولها وقيل يكشف عن ساق جهنم أو عن ساق العرش أو عن ساق ملك مهيب وقال أبو مسلم هذا في الدنيا لانه تعالى قال في وصف ذلك اليوم ويدعون الى السجود ولا ريب أن يرم القيامة ليس فيه تعبد وتكليف فهو زمان العجز أو آخر أيام دنياه فانه في وقت النزاع ترى الناس يدعون الى الصلاة بالجماعة اذا حضرت أوقاتها وهؤلاء لا يستطيعون الصلاة لانه الوقت الذي لا ينفع نفسا ايمانها والتحقيق أن الذي ذكره محتمل الآن في تعليقه ضعفا فانا نوافقه أن يوم القيامة ليس وقت تعبد وتكليف ولكن لا مانع من الدعاء الى السجود للتسبيح والتفويض على رؤس الشهاد وقال الجبائي لما خصص عدم الاستطاعة بالآخرة دل على أنهم كانوا يستطيعون فيبطل هذا قول من قال لا قدرته على الايمان والجمع بين المتنافيين محال فالاستطاعة في الدنيا أيضا غير حاصلة على قول الجبائي والجواب الصحيح عندي أن عدم الاستطاعة

الآخرة بمن عصى ربه وكفر به أكبر يوم القيامة من عقوبة الدنيا وعذابها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله كذلك العذاب والعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون يعني بذلك عذاب الدنيا رثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله كذلك العذاب أى عقوبة الدنيا والعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كذلك العذاب قال عذاب الدنيا هالك أموالهم أى عقوبة الدنيا وقوله لو كانوا يعلمون يقول لو كان هؤلاء المشركون يعلمون أن عقوبة الله لأهل الشرك به أكبر من عقوبته لهم في الدنيا لارتدعوا وتابوا وأنا بواول لكنهم بذلك جهال لا يعلمون القول في تأويل قوله تعالى ﴿ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم أفجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون﴾ يقول تعالى ذكره ان للمتقين الذين اتوا عقوبة الله بأداء فرائضه واجتناب معاصيه عند ربهم جنات النعيم يعني بساكنات النعيم الدائم وقوله أفجعل المسلمين كالمجرمين يقول تعالى ذكره أفجعل أيها الناس في كرامتي ونعمتي في الآخرة الذين خضعوا الى بالطاعة وذلوا الى بالعبودية وخشعوا لأمرى ونهي كالمجرمين الذين اكتسبوا المآثم وركبوا المعاصي وخالفوا أمرى ونهي كلا ما الله بفاعل ذلك وقوله مالكم كيف تحكمون أتجعلون المطيع لله من عبيده والعاصي له منهم في كرامته سواء يقول جل ثناؤه لا تسوا بينهما فانها لا يستويان عند الله بل المطيع له الكرامة الدائمة والعاصي له الهوان الباقي ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿أم لكم كتاب فيه تدرسون ان لكم فيه لما تخيرون أم لكم ايمان علينا بالغة الى يوم القيامة ان لكم لما تحكمون﴾﴾ يقول تعالى ذكره للمشركين به من قريش ألم أيها القوم بتسويتكم بين المسلمين والمجرمين في كرامة الله كتاب نزل من عند الله أتاكم به رسول من رسله بأن لكم ما تخيرون فأنتم تدرسون فيه ما تقولون وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أم لكم كتاب فيه تدرسون قال فيه الذي تقولون تقرؤنه تدرسونه وقرأ أم آتيناهم كتابا فهم على بينة منه الى آخر الآية وقوله ان لكم لما تخيرون يقول جل ثناؤه ان لكم في ذلك الذي تخيرون من الأمور لأنفسكم وهذا أمر من الله توبيخ لهؤلاء القوم وتقرير لهم فيما كانوا يقولون من الباطل ويتمنون من الأمانى الكاذبة وقوله أم لكم ايمان علينا بالغة الى يوم القيامة يقول هل لكم ايمان علينا تنتهي بكم الى يوم القيامة بأن لكم ما تحكمون أى بأن لكم حكمكم ولكن الالف كسرت من ان لما دخل في الخبر اللام أى هل لكم ايمان علينا بأن لكم حكمكم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿سلمهم أيهم بذلك زعيم أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين﴾﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم سل يا محمد هؤلاء المشركين أيهم بأن لهم علينا ايمانا بالغة بحكمهم الى يوم القيامة زعيم يعني كفيل به والزعيم عند العرب الضامن والمتكلم عن القوم كما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أيهم بذلك زعيم يقول أيهم بذلك كفيل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة

في الدنيا مانع آخر وهو أنه تعالى لم يرد منهم الايمان وعلم منهم الكفر وقد رهم ذلك وعدم الاستطاعة في الآخرة مانع آخر له من السجود وهولين المفاصل ومطوعة الأعصاب وسلامة الفقر ثم خوفهم بنوع آخر قائل (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم كأنه قال حسبي مجازي لمن يكذب بالقرآن فلا تشغل قلبك بشأنه وقوله (سنتجدر جهنم) الى قوله مبين قدم في آخر

الاعراف وفوزه (ام ساهم) الى يحتبون قدمي الطور سم امر بنيه صلى الله عليه وسلم بالصبر ومهاه عن الصبحي امر التبليغ حال يونس عليه السلام وقد تقدم مرارا قال بعض العلماء معنى قوله كصاحب الحوت أنه كان في ذلك الوقت مكظوما أي مملوا من الغيظ فكانه قيل لا تكن مكظوما أو لا يوجد منك ما وجد (٢٤) منه من الضجر والمغاضبة وقال جمع من المفسرين ان الآية نزلت بأحد حين

في قوله سلهم أيهم بذلك زعيم يقول أيهم بذلك كفيل وقوله أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين يقول تعالى ذكره أهؤلاء القوم شركاء فيما يقولون ويصفون من الأمور التي يزعمون أنها لهم فليأتوا بشركائهم في ذلك ان كانوا فيما يدعون من الشركاء صادقين ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون﴾ يقول تعالى ذكره يوم يكشف عن ساق قال جماعة من الصحابة والتابعين من أهل التأويل يدعون عن أمر شديد ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا عبد الله بن المبارك عن أسامة بن زيد عن عكرمة عن ابن عباس يوم يكشف عن ساق قال هو يوم حرب وشدة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن المغيرة عن ابراهيم عن ابن عباس يوم يكشف عن ساق قال عن أمر عظيم كقول الشاعر * وقامت الحرب بنا على ساق *

حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم يوم يكشف عن ساق ولا يبقى مؤمن إلا سجد ويقسو ظهر الكافر فيكون عظما واحدا وكان ابن عباس يقول يكشف عن أمر عظيم ألا تسمع العرب تقول * وقامت الحرب بنا على ساق * **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم يكشف عن ساق يقول حين يكشف الأمر وتبدو الأعمال وكشفه دخول الآخرة وكشف الأمر عنه **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يوم يكشف عن ساق هو الأمر الشديد المنقطع من الهول يوم القيامة **حدثني** محمد بن عبيد المحاربي وابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن ابن جريح عن مجاهد قوله يوم يكشف عن ساق قال شدة الأمر وجدته قال ابن عباس هي أشد ساعة في يوم القيامة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يوم يكشف عن ساق قال شدة الأمر قال ابن عباس هي أول ساعة تكون في يوم القيامة غير أن في حديث الحرث قال وقال ابن عباس هي أشد ساعة تكون في يوم القيامة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن عاصم بن كليب عن سعيد بن جبير قال عن شدة الأمر **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله يوم يكشف عن ساق قال عن أمر فظيع جليل **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله يوم يكشف عن ساق قال يوم يكشف عن شدة الأمر **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله يوم يكشف عن ساق وكان ابن عباس يقول كان أهل الجاهلية يقولون شمرت الحرب عن ساق يعني الله أقبال الآخرة وذهاب الدنيا **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثنا أبو الزهراء عن عبد الله قال يمثّل الله للحاق يوم القيامة حتى يميز المسلمون قال فيقول من تعبدون فيقولون نعبد الله لا نشرك به شيئا فينتهرهم مرتين أو ثلاثا فيقول هل تعرفون ربكم فيقولون سبحانه اذا اعترف الينا عرفناه قال فعند ذلك يكشف عن ساق فلا يبقى مؤمن إلا آخرته ساجدا ويبقى المنافقون

حل بالمؤمنين ما حل فأراد أن يدعو على من انهزم وقيل نزلت حين أراد أن يدعو على ثقيف والنعمة التي تداركت يونس أي التحقت به وسدت خلته هي النبوة أو عبادته السابقة أو قوله في بطن الحوت لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين وهذه النعمة التوبة بالحققة وقد اعتمد في جواب لولا على الحال أعنى قوله وهو مذموم والمعنى أن حاله كانت على خلاف الصبر حين نبذ بالعراء أي الفضاء كما مر في الصفات ولولا تسبيحه لكانت حاله على الذم وقيل أراد لولا هذه النعمة لبقى في بطن الحوت الى يوم القيامة ثم نبذ بعراء القيامة أي بعرضه مذبذوما (فاجتباره به) بقبول التوبة (بجعله من الصالحين) أي من الانبياء عن ابن عباس رآه الله اليه الوحي وشفعه في نفسه وقومه ثم أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم عن حسد قومه وحرصهم على ايقاع المكروه به بعد أن صبره وشجعه فقال (وان يكاد) هي مخففة من الثقيلة واللام دليل عليها لقله وأزلقه بمعنى يقال زلق الرأس وأزلقه أي حلّقه قال جار الله يعني أنهم من شدة تخوفهم ونظرهم اليك سرا بعيون العدواة والبغضاء يكادون يزلون قدمك أو يهلكونك من قولهم نظر الى نظرا يكاد يصرعني أو يكاديا كلني أي لو أمكنه بنظره الصرع أو الأكل لفعله ثم بين بقوله (لما سمعوا الذكر) أن هذا النظر

كان يشتد منهم في حال قراءة النبي صلى الله عليه وسلم القرآن حسدا على ما أوتي من النبوة (ويقولون انه لجنون) حيرة في أمره وتنغيرا عنه مع علمهم بأنه أعقلهم ثم قال تعالى (وما هو) أي القرآن (الا ذكر) وموعظة (للعالمين) وفيه استجهال أن يجن من جاء بمثله من الآداب والحكم وأصول كل العلوم والمعارف واعلم أن للعلاء خلافا في أن الاصابة بالعين هل

لها في الجملة حقيقة أم لا وبتقدير كونها حقيقة فهل الآية مفسرة بها أم لا أما المقام الأول فقد شرحناه في أول البقرة في قولهم واتبعوا ما تتلو الشياطين وفي يوسف في قول يابني لا تدخلوا من باب واحد والذي نقوله ههنا فمنهم من أنكز ذلك بناء على أن تأثير الجسم في الجسم لا يعقل إلا بواسطة المماسسة وهو ضعيف لأن النفوس والامزجة لها تأثيرات خاصة (٣٥) و يروى أنه صلى الله عليه وسلم قال العين تدخل

الرجل القبر والجمل القدر وأما المقام الثاني فقد قال بعض المفسرين كانت العين في بني أسد وكان الرجل منهم يتجوع ويرتاض ثلاثة أيام فلا يمر به شيء فيقول فيه لم أركأ يوم مثله إلا عانة فالتمس الكفار من بعض من كانت له هذه الصفة أن يقول في رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فقال لم أركأ يوم رجلا مثله فعصمه الله تعالى طعن الجبائي في هذا التأويل وقال الإصابة بالعين مقرونة باستحسان الشيء والقوم كانوا يغيضون النبي صلى الله عليه وسلم وأجيب بأنهم كانوا يغيضونه من حيث الدين إلا أنهم كانوا يستحسنون مصاحبته بإرادته الأعاجيب من الخجج والبيات وأنواع المعجزات وعن الحسن دواء الإصابة بالعين أن يقرأ هذه الآية وبالله التوفيق

(سورة الحاقة مكية حروفها ألف وستة وخمسون آياتها اثنتان وخمسون وكلها أربعمائة وثمانون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الحاقة ما الحاقة وما أدراك ما الحاقة كذبت ثمود وعاد بالقارعة فأما ثمود فهلكوا بالطاغية وأما عاد فهلكوا بريح صرصر عاتية سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية فهل ترى لهم من باقية وجاء فرعون ومن قبله والمؤتفكات بالخاطئة فعصوا

ظهورهم طبق واحد كأنما فيها السفايد فيقولون ربنا فيقول قد كنتم تدعون إلى السجود وأنتم سالمون **حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا شريك عن الأعمش عن المنهال بن عمرو** عن عبد الله بن مسعود قال ينادى مناد يوم القيامة أليس عدلا من ربكم الذي خلقكم ثم صوركم ثم رزقكم ثم توليتهم غيره أن يولى كل عبد منكم ما تولى فيقولون بلى قال فيمثل لكل قوم آلتهم التي كانوا يعبدونها فيتبعونها حتى توردهم النار ويبقى أهل الدعوة فيقول بعضهم لبعض ماذا تنتظرون ذهب الناس فيقولون ننتظر أن ينادى بنا فيجىء إليهم في صورة قال فذكر منها ما شاء الله فيكشف عما شاء الله أن يكشف قال فيخزون سجد إلا المنافقين فإنه يصير فقار أصلا بهم عظما واحدا مثل صياصي البقر فيقال لهم ارفعوا رؤسكم إلى نوركم ثم ذكر قصة فيها طول **حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر قال ثنا الأعمش عن المنهال عن قيس بن سكين** قال حدثني عبد الله وهو عند عمر يوم يقوم الناس لرب العالمين قال إذا كان يوم القيامة قال يقوم الناس بين يدي رب العالمين أربعين عاما ما شاء الله ألبصارهم إلى السماء حفاة عراة يلجمهم العرق ولا يكلمهم بشر أربعين عاما ثم ينادى مناد يا أيها الناس أليس عدلا من ربكم الذي خلقكم وصوركم ورزقكم ثم عبدتم غيره أن يولى كل قوم ما تولوا قالوا نعم قال فيرفع لكل قوم ما كانوا يعبدون من دون الله قال ويمثل لكل قوم يعني آلتهم فيتبعونها حتى تنفذهم في النار فيبقى المسلمون والمنافقون فيقال ألا تذهبون فقد ذهب الناس فيقولون حتى يأتينا ربنا قال وتعرفونه فقالوا ان اعترف لنا قال فيتجلى فيختر من كان يعبد ساجدا قال ويبقى المنافقون لا يستطيعون أن في ظهورهم السفايد قال فيذهب بهم فيساقون إلى النار فينذف بهم ويدخل هؤلاء الجنة قال فيستقبلون في الجنة بما يستقبلون به من الثواب والأزواج والحوار العين لكل رجل منهم في الجنة كذا وكذا بين كل جنة كذا بين أدناها وأقصاها ألف كذا سنة هو يرى أقصاها كما يرى أدناها قال ويستقبله رجل حسن الهيئة إذا نظر إليه مقبلا حسب أنه به فيقول له لا تفعل إنما أنا عبدك وقهرمناك على ألف قرية قال يقول عمر يا كعب ألا تسمع ما يحدث به عبد الله **حدثنا ابن جبلة قال ثنا يحيى ابن حماد قال ثنا أبو عوانة قال ثنا سليمان الأعمش عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيدة** وقيس بن سكين قال قال عبد الله وهو يحدث عمر قال وجعل عمر يقول ويحك يا كعب ألا تسمع ما يقول عبد الله إذا حشر الناس على أرجلهم أربعين عاما ما شاء الله ألبصارهم إلى السماء لا يكلمهم بشر والشمس على رؤسهم حتى يلجمهم العرق كل بر منهم وفاجر ثم ينادى مناد من السماء يا أيها الناس أليس عدلا من ربكم الذي خلقكم وصوركم ورزقكم غيره أن يولى كل رجل منكم ما تولى فيقولون بلى ثم ينادى مناد من السماء يا أيها الناس فلتنطلق كل أمة إلى ما كانت تعبد قال ويبسط لهم السراب قال فيمثل لهم ما كانوا يعبدون قال فينطلقون حتى يلجوا النار فيقال للمسلمين ما يحبسكم فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فيقال لهم هل تعرفونه إذا رايتموه فيقولون ان اعترف لنا عرفناه * قال وثني أبو صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى ان أحدهم ليلتف فيكشف عن ساق فيقعون سجودا قال وتدج أصلا ب المنافقين حتى تكون

(٤ - (ابن جرير) - (الناس والعشرون)

رسول ربهم فأخذهم أخذة رابية انما طغى الماء حملناكم في الجارية لنجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة وحملت الارض والجبال فدكا دكة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة وانشقت السماء فهي يومئذ واهية والملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية فاما

من أوتي كتابه يمينه فيقول هاؤم أقرأ كتابه انى ظننت أنى ملاق حسابيه فهو في عيشة راضية في جنة مالية فقطوفها دانيه كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية وأما من أوتي كتابه (٢٦) بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابه ولم أدر ما حسابيه يا ليتني كنت

التقاضية ما أغنى عنى ماله هلك عنى سلطانيه خذوه فغلوه ثم الجحيم صاوه ثم في سلسلة ذرعهما سبعون ذراعا فاسلكوه انه كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين فليس له اليوم ههنا جحيم ولا طعام الا من غسلين لا يأكله إلا الخاطئون فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلا ما تذكرون تنزيل من رب العالمين واوتقوا علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين وانه لذكرا للتيقن وانا لنعلم أن منكم مكذبين وانه لحسرة على الكافرين وانه لحق اليقين فسبح باسم ربك العظيم

﴿ القراءات وما أدراك بالامالة حيث كان حمزة وخلف والخراز عن هبيرة وأبو عمرو والنجاري عن ورش وابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان فهل ترى كافي الملك ومن قبله بكسر القاف وفتح الباء أبو عمرو وسهل ويعقوب الآخرون بفتح القاف وسكون الباء وتعيها بسكون العين تشبيها بخاء نخذ القواس عن حمزة عن خلف وخلف لنفسه والهاشمي عن قنبل والخزاعي عن ابن فليح وأبو ربيعة عن أصحابه فهى يومئذ بالادغام شجاع وأبو شعيب لا يخفى على التذكير حمزة وعلى وخلف كتابي وحسابي بغيرهاء السكت في الوصل سهل ويعقوب مالى وسلطاني بدون

عظماوا واحدا كأنها صياصي البقر قال فيقال لهم ارفعوا رؤسكم الى نوركم بقدر أعمالكم قال فترفع طائفة منهم رؤسهم الى مثل الجبال من النور فيمضون على الصراط كطرف العين ثم ترفع أخرى رؤسهم الى أمثال القصور فيمضون على الصراط كمر الريح ثم يرفع آخرون بين أيديهم أمثال البيوت فيمضون كمر الخيل ثم يرفع آخرون الى نور دون ذلك فيشدون شداً وآخرون دون ذلك يمشون مشياً حتى يبق آخر الناس رجل على أنملة رجله مثل السراج فيختر مرة ويستقيم أخرى وتصيبه النار فتشت منه حتى يخرج فيقول ما أعطى أحدا ما أعطيت ولا يدري مما نجا غير أنى وجدت مسها وانى وجدت حرها وذ كحديث فيه طول اختصرت هذامنه حدثنى موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا جعفر بن عون قال ثنا هشام بن سعد قال ثنا زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة نادى مناد ألتحق كل أمة بما كانت تعبداً فليبق أحد كان يعبد صنما ولا وثناً ولا صورة الا ذهبوا حتى يتساقطوا في النار ويبقى من كان يعبد الله وحده من بر وفاجر وغبرات أهل الكتاب ثم تعرض جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً ثم تدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون فيقولون عزير ابن الله فيقول كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فماذا تريدون فيقولون أى ربنا ظمئنا فيقول أفلا تردون فيذهبون حتى يتساقطوا في النار ثم تدعى النصارى فيقال ماذا كنتم تعبدون فيقولون المسيح ابن الله فيقول كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فماذا تريدون فيقولون أى ربنا ظمئنا اسقنا فيقول أفلأ تردون فيذهبون فيساقطون في النار فيبقى من كان يعبد الله من بر وفاجر قال ثم تبدى الله لنا في صورة غير صورته التي رأينا فيها أول مرة فيقول أيها الناس لحقت كل أمة بما كانت تعبدون بقيمتهم أتم فلا يكلمه يومئذ الا الأنبياء فيقولون فارقنا الناس في الدنيا ونحن كنا الى صحبتهم فيها أحوج لحقت كل أمة بما كانت تعبدون ونحن ننظر ربنا الذي كنا نعبد فيقول أنا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك فيقول هل بينكم وبين الله آية تعرفونه بها فيقولون نعم فيكشف عن ساق فيخرون سجداً أجمعون ولا يبقى أحد كان سجد في الدنيا سمعة ولا رياء ولا تفاخراً الا صار ظهره طبقاً واحداً كما أراد أن يسجد خراً على قفاه قال ثم يرجع يرفع برنا ومسيئنا وقد عاد لنا في صورته التي رأينا فيها أول مرة فيقول أنا ربكم فيقولون نعم أنت ربنا ثلاث مرار حدثنى محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أبي وسعيد بن الليث عن الليث قال ثنا خالد بن يزيد عن أبي هلال عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينادى مناديه فيقول لياحق كل قوم بما كانوا يعبدون فيذهب أصحاب الصليب مع صليبيهم وأصحاب الاوثان مع أوثانهم وأصحاب كل آلهة مع آلهتهم حتى يبق من كان يعبد الله من بر وفاجر وغبرات أهل الكتاب ثم يؤتى بهم تعرض كأنها سراب ثم ذكر نحوه غير أنه قال فانا ننظر ربنا فقال ان كان قاله فيأتيهم الجبار ثم حدثنا الحديث نحو حديث المسروقي حدثننا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن المحاربي عن اسمعيل بن رافع المدني عن يزيد بن أبي زياد عن رجل من الأنصار عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يأخذ الله للظلم من الظالم حتى اذا لم يبق تبعه لأحد عند أحد جعل الله ملكاً من الملائكة على صورة عزيز ففتبعه اليهود

الهاء في الوصل حمزة وسهل ويعقوب يؤمنون ويذكرون على الغيبة ابن كثير وسهل ويعقوب وابن عامر ﴿ الوقوف وجعل الحاقة ه لا لأن ما بعده خبرها ما الحاقة ه لا لاحتمال الواو بعده الحال والاستئناف الحاقة ه م القارعة ه الطاغية ه ط

عائية ط أيام لا لأن حسوما بمصفة الثمانية صرعى لا لأن مابعد مصفة خاوية ه ج للاستفهام مع الفاء باقية ط بالخاططة ه رابطة ه البخارية ه ج واعية ه واحدة ه لا واحدة ه ط (٢٧) الواقعة ه لا للعطف واهية ه لا لذلك

أرجائها ط لاختلاف النظم
ثمانية ه ط خافية ه كتابيه
ه ج حسابيه ه ج راضية
ه لا عالية ه لا دانية ه
الخالية ه كتابيه ه ج
حسابيه ه ج القاضية ه ج
ماليه ه كازاجائزات وتخصيلا
بين الندامات مع اتحاد المقولات
سلطانيه ه ففاره ط للعطف
صلوه ه لا لذلك فاسلكوه ه
ط العظيمة ه لا المسكين ه
ط حيم ه غداين ه لا
الخاطئون ه تبصرون ه لا
وما لا تبصرون ه لا كريم ه
لا شاعر ط تؤمنون ه كاهن
ط تذكرون ه أى هو تنزيل
العالمين ه باليمين ه لا الوتين
ه والوصل أجوز لدخول الفاء
واتحاد الكلام حاجزين ه للثنين
ه مكذبين ه لا الكافرين ه
اليقين ه العظام ه للتفسير
(الحاقة) وهى القيامة بالاتفاق إلا
أنهم اختلفوا فى سبب التسمية
فقال أبو مسلم هى الناعلة من حقت
كلمة ربك أى الساعة واجبة الوقوع
لأرباب فى مجيئها وقريب منه قول
الليث أنها النازلة التى حقت فلا
كاذبة لها وقيل أنها التى تحق فيها
الأمور أى تعرف على الحقيقة من
قولك لا أحق هذا أى لا أعرف
حقيقته جعل الفعل لها وهى لأهلها
وقيل هى التى يوجد فيها حواق
الأمور وهى الواجبة الحصول من
الشواب والعقاب وغيرهما من
أحوال القيامة وهذا الوجه والذى
تقدمه يشتركان فى الاستناد المجازى

وجعل الله ملكا من الملائكة على صورة عيسى فتتبعه النصارى ثم نادى مناد أسمع الخلائق كلهم
فقال ألا ليلى حق كل قوم بأهلهم وما كانوا يعبدون من دون الله فلا يبقى أحد كان يعبد من دون الله
شيئا إلا مثل له آلهته بين يديه ثم قادتهم إلى النار حتى إذا لم يبق إلا المؤمنون فيهم المنافقون قال الله
جل ثناؤه أيها الناس ذهب الناس ذهب الناس الحقوا بأهلهم وما كنتم تعبدون فيقولون والله
ما لنا إلا الله وما كنا نعبد إلا غيره وهو الله ثبتهم ثم يقول لهم الثانية مثل ذلك الحقوا بأهلهم
وما كنتم تعبدون فيقولون مثل ذلك فيقال هل بينكم وبين ربكم من آية تعرفونها فيقولون نعم
فيجعل لهم من عظمتها ما يعرفونه أنذر بهم فيخرون له سجدا على وجوههم ويقع كل منافق على قتله
ويجعل الله أصلا لهم كصياحى البقر **حدثني** أبو زيد عمر بن شبة قال ثنا الوليد بن مسلم
قال ثنا أبو سعيد روح بن جناح عن مولى لعمر بن عبد العزيز عن أبي بردة بن أبي موسى عن
أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم يكشف عن ساق قال عن نور عظيم ينخرون له سجدا
حدثني جعفر بن محمد البرزورى قال ثنا عبيد الله عن أبي جعفر عن الربيع فى قول الله يوم
يكشف عن ساق قال يكشف عن الغطاء قال ويدعون إلى السجود وهم سالمون **حدثنا** ابن
حميد قال ثنا ابن المبارك عن أسامة بن زيد عن عكرمة فى قوله يوم يكشف عن ساق قال
هو يوم كرب وشدة وذكر عن ابن عباس أنه كان يقرأ ذلك يوم تكشف عن ساق بمعنى يوم
تكشف القيامة عن شدة شديدة والعرب تقول كشف هذا الأمر عن ساق إذا صار إلى شدة
ومنه قول الشاعر

كشفت لهم عن ساقها * وبدا من الشر الصراح

وقوله ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون يقول ويدعوهم الكشف عن الساق إلى السجود لله
تعالى فلا يستطيعون ذلك وقوله خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة يقول تغشاهم ذلة من عذاب الله
وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون يقول وقد كانوا فى الدنيا يدعونهم إلى السجود له وهم
سالمون لا يمنهم من ذلك مانع ولا يحول بينهم وبينه حائل وقد قيل السجود فى هذا الموضع
الصلاة المكتوبة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن
منصور عن إبراهيم التيمي وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون قال إلى الصلاة المكتوبة
حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن أبي سنان عن سعيد بن جبير وقد كانوا
يدعون إلى السجود قال يسمع المنادى إلى الصلاة المكتوبة فلا يجيبه * قال ثنا مهران عن
سفيان عن أبيه عن إبراهيم التيمي وقد كانوا يدعون إلى السجود قال الصلاة المكتوبة وبنحو
الذى قلنا فى قوله ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون الآية قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وقد كانوا
يدعون إلى السجود وهم سالمون قال هم الكفار كانوا يدعون فى الدنيا وهم آمنون فاليوم يدعوهم
وهم خائفون ثم أخبر الله سبحانه أنه حال بين أهل الشرك وبين طاعته فى الدنيا والآخرة فأما
فى الدنيا فإنه قال ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون وأما فى الآخرة فإنه قال فلا
يستطيعون خاشعة أبصارهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله

الان الفاعل فى الأول بمعنى المفعول والثانى على أصله وقريب منه قول الزجاج أنها تحق أى يكون فيها جميع آثار أعمال المكلفين ويخرج
عن جدا لا انتظار قال الأزهرى سميت بذلك لأنها تحق كل محاق فى دين الله بالباطل أى تحاصم كل محاصم وتغلبه وأورد فى التفسير الكبير

وجوها أخرالى تمام العشرة فهى فى التحقيق مكررة فلذلك حذفناها قوله (ما الحاققة) مبتدأ وخبره والمجموع خبر الحاققة والأصل ما هى
يعنى وأى شئ هى وفى هذا الاستفهام تعظيم وتنخيم (٢٨) لسانها وفى وضع الظاهر موضع المضمر تويل فوق تويل وفى قوله

ويدعون الى السجود فلا يستطيعون ذلكم والله يوم القيامة ذكرنا أن نبى الله صلى الله عليه وسلم
كان يقول يؤذن للمؤمنين يوم القيامة فى السجود فيسجد المؤمنون وبين كل مؤمنين منافق فيقسمو
ظهر المنافق عن السجود ويجعل الله يسجد المؤمنون عليهم تو يخاولون وصغاراً وندامة وحسرة
وقوله وقد كانوا يدعون الى السجود أى فى الدنيا وهم سالمون أى فى الدنيا حمد ثنا ابن
عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال بلغنى أنه يؤذن للمؤمنين يوم القيامة
فى السجود بين كل مؤمنين منافق يسجد المؤمنون ولا يستطيع المنافق أن يسجد وأحسبه قال
تقسو ظهورهم ويكون يسجد المؤمنون تو يخاء عليهم م قال وقد كانوا يدعون الى السجود وهم
سالمون ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من
حيث لا يعلمون وأملى لهم ان كيدى متين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم كل
يا محمد أمر هؤلاء المكذبين بالقرآن الى وهذا كقول القائل لا خرغيره يتوعد رجلاً دعنى وإياه
وخلى وإياه بمعنى أنه من وراء مساءته ومن فى قوله ومن يكذب بهذا الحديث فى موضع نصب
لأن معنى الكلام ما ذكرته وهو نظير قولهم لو تركت ورأيتك ما أنزلت والعرب تنصب ورأيتك
لأن معنى الكلام لو وكلتلك الى رأيتك لم تنلح وقوله سنستدرجهم من حيث لا يعلمون يقول جل
شأنه سنكيدهم من حيث لا يعلمون وذلك بأن يمتنعهم بمتاع الدنيا حتى يظنوا أنهم متعوا به بخير لهم
عند الله فيتأدوا فى طغيانهم ثم يأخذهم بغتة وهم لا يشعرون وقوله وأملى لهم ان كيدى متين يقول
تعالى ذكره وأنسى فى آجالهم ملاوة من الزمان وذلك برهة من الدهر على كفرهم وتمردهم على الله
للتكامل حجج الله عليهم ان كيدى متين يقول ان كيدى بأهل الكفر قوى شديد ﴿القول فى
تأويل قوله تعالى﴾ (أم تسألهم أجرافهم من مغرم مثقلون أم عندهم الغيب فهم يكتبون) يقول
تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أسأل يا محمد هؤلاء المشركين بالله على ما أتيتهم به من
النصيحة ودعوتهم اليه من الحق ثواباً وجزاء فهم من مغرم مثقلون يعنى من غرم ذلك الأجر
مثقلون قد أنقلهم القيام بأدائه فتحاموا لذلك قبول نصيحتك وتجنبوا لعظم ما أصابهم من ثقل
الغرم الذى سألهم على ذلك الدخول فى الذى دعوتهم اليه من الدين وقوله أم عندهم الغيب فهم
يكتبون يقول أعندهم اللوح المحفوظ الذى فيه نبأ ما هو كائن فهم يكتبون منه ما فيه ويجادلونك
به ويزعمون أنهم على كفرهم برهم أفضل منزلة عند الله من أهل الإيمان به ﴿القول فى تأويل
قوله تعالى﴾ (فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم لولا أن تداركه
نعمة من ربه لنبد بالعراء وهو مذموم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فاصبر يا محمد
لقضاء ربك وحكمه فيك وفى هؤلاء المشركين بما أتيتهم به من هذا القرآن وهذا الدين وامنض لما
أمرك به ربك ولا يثنيك عن تبليغ ما أمرت بتبليغه تكذيبهم إياك وأذاهم لك وقوله ولا تكن
كصاحب الحوت الذى حبسه فى بطنه وهو يونس بن متى صلى الله عليه وسلم فيعاقبك ربك
على تركك تبليغ ذلك كما عاقبه فحسه فى بطنه اذ نادى وهو مكظوم يقول اذ نادى وهو مغموم
قد أنقله الغم وكظمه كما حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن
ابن عباس قوله اذ نادى وهو مكظوم يقول مغموم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم

(وما أدراك ما الحاققة) مبالغة أخرى
والمعنى أى شئ أعلمك ما الحاققة
وفيه أن مدى عظمها بحيث
لا يبلغه وصف واصف ولا نعت
مخبر قال جارا لله ما يعنى فى ما الحاققة
الثانية فى موضع الرفع على الابتداء
وأدراك معاق عنه لتضمنه معنى
الاستفهام قلت ولولا ذلك
لنصب الجزأين على أنهما مفعول
ثان وثالث كقولك أعلمتك زيدا
فاضلاً وحين ذكر الحاققة على أبلغ
وجوه التعظيم أتبعها ذكر من كذب
بها وما حل بهم بسبب التكذيب
تخويفاً لأهل مكة فقال (كذبت
ثمود وعاد بالقارعة) والأصل بها
أى بالحاققة لأنه وضع القارعة
موضع الضمير ليدل بذلك على معنى
الروع فى الحاققة زيادة فى وصف
شدتها ولا ريب أنها تنزع الناس
بالأفزع والأهوال والسماء
بالانشقاق والأرض بالذك
والنجوم بالطمس الى غير ذلك
وكانت عادة القرآن جارية بتقديم
قصة عاد على ثمود لأنه قلب ههنا
لأن قصة عاد بنيت على غاية
الاختصار ومن عادتهم تقديم ما هو
أخصر قوله (الطاغية) أى بالواقعة
المجاورة للحدوهى الرجفة أو الصاعقة
أو الصيحة وقيل الطاغية مصدر
أى بسبب طغيانهم واعتراض بأنه
لا يطابق قصة عاد فإلها كوا بر يح
ويمكن أن يجاب بأن السبب الفاعل
والسبب الآلى كلاهما يشتركان
فى مطلق السببية وهذا القدر من
المناسبة كاف فى الطباق وعلى هذا
القول يتمل أن تكون الطاغية

صفة موصوف أى بشؤم الفرقة الطاغية التى تواطأت على عقر الناقة ويجوز أن يراد بها عاقرة الناقة وحده والناء
للبالغة الصرصر الشديد الصوت أو الكثير سميت عاتية بشدة عصوفها قال جارا لله العتواء استعارة قلت لأنه مستعمل فى مجاوزة الانسان

حد الطاعة والالتقياد قال غطاء عن ابن عباس يريد أن الريح عنت على عاد فافقدروا على ردها بجحيلة من استتار بيت واستلاد الى جبل فانها كانت تزعمهم من مكانهم قال الكلبي عنت على خزانها كما جاء في الحديث (٢٩) ما أرسل الله من ريح الا بميكال ولا قطرة من

مطر الا بميكال الا يوم نوح ويوم عاد فان الماء يوم نوح طغى على الخزان والريح يوم عاد عنت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل وقيل العاتية من عتا النبات أى بلغ منتهاه وجف قال تعالى وقد بلغت من الكبر عتيا أى ريح بالغة منتهاها في الشدة والقوة (سخرها) أى سلطها بدليل (عليهم) وقال الزجاج أقامها وقيل أرسلها قوله (حسوما) جمع حاسم كشمود جمع شاهد والتركيب يدور على التقطع والاستئصال ومنه الحسام لأنه يحسم العدو عما يريد من بلوغ أمله وذلك أن تلك الريح حسمت كل خير واستأصلت كل بركة وقيل انها تابعت من غير فتور ولا انقطاع حتى أتت عليهم فمثل تنابها بتتابع فعل الحاسم في عادة الكي على الداء مرة بعد أخرى الى أن يخسم ويجوز أن يكون حسوما مصدرا كالدخول والخروج وعلى هذا انتصب بفعل مضمر أى يستأصل استئصالا أو يكون وصفا بالمصدر أى ذات حسوم أو مفعولا له وقيل هي أيام العجوز وذلك أن عجوزا من عاد توارت في سرب فانتزعها الريح في اليوم الثامن فأهلكتها والصحيح أنها أيام العجز وهي آخر الشتاء وأساميها الصن والصنبر والوبر والأمرو والمؤتمر والمعلل ومطفي الجمر وقيل ومكنفي الظعن والضمير في (فيها) للجهاث أو الليالى والأيام الخاوية الساقطة وقيل الخاوية لأن الريح كانت تدخل

قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله مكظوم قال مغموم وكان قتادة يقول في قوله ولا تكن كصاحب الحوت لا تكن مثله في العجلة والغضب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم يقول لا تعجل كما عجل ولا تغضب كما غضب حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مثله وقوله لولا أن تداركه نعمة من ربه يقول جل ثناؤه لولا أن تدارك صاحب الحوت نعمة من ربه فرحمه بها وتاب عليه من مغاضبته ربه لنبذ بالعراء وهو القضاء من الأرض ومنه قول قيس بن جعدة

ورفعت رجلا لا أخاف عثاها * ونبذت بالبلد العراء ثيابي

وهو مذموم اختلف أهل التأويل في معنى قوله وهو مذموم فقال بعضهم معناه وهو ملهم ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله وهو مذموم يقول وهو ملهم * وقال آخرون بل معنى ذلك وهو مذنب ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه عن بكر وهو مذموم قال هو مذنب في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فاجتبه ربه فجعله من الصالحين وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكروا يقولون انه لجنون وما هو الا ذكر للعالمين ﴾ يقول تعالى ذكره فاجتبي صاحب الحوت ربه يعني أنه اصطفاه واختاره لنبوته فجعله من الصالحين يعني من المرسلين العالمين بما أمرهم به ربه المنتهين عما نهاهم عنه وقوله وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم يقول جل ثناؤه وان يكاد الذين كفروا يامهدينفذونك بأبصارهم من شدة عداوتهم لك ويزيلونك فيرموا بك عند نظرهم اليك غيظا عليك وقد قيل انه عنى بذلك وان يكاد الذين كفروا بما عانوك بأبصارهم ليرمون بك يامهدو يصرعونك كما تقول العرب كاد فلان يصرعنى بشدة نظره الى قالوا وانما كانت قریش عانوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصيبوه بالعين فنظروا اليه ليعينوه وقالوا ما رأينا رجلا مثله أو انه لجنون فقال الله لنبيه عند ذلك وان يكاد الذين كفروا ليرمونك بأبصارهم لما سمعوا الذكروا يقولون انه لجنون وبخوالذي قلنا في معنى قوله ليزلقونك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن غطاء عن ابن عباس في قوله وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكروا يقول ينفذونك بأبصارهم من شدة النظر يقول ابن عباس يقال للسهم زهق السهم أوزلق حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ليزلقونك بأبصارهم يقول لينفذونك بأبصارهم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم يقول لينفذونك بأبصارهم حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا معاوية عن ابراهيم عن عبد الله أنه كان يقرأ وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ليزلقونك قال لينفذونك بأبصارهم حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة

أجوافهم فتصرعهم وعلى هذا يحتمل أن تكون الخاوية بمعنى البالية لأن النخل اذا بلت خلت أجوافها والباقية مصدر وقيل من نفس باقية قال ابن جرير كانوا سبع ليال وثمانية أيام أحياء في عذاب الله فلما كان اليوم الثامن ماتوا فاحتملتهم الريح فآلتهم في البحر فذلك

قوله (وهل ترى أنهم من بنيهم) وقوله فاصبحوا لا يرى الامسا منهم ومن قرا (ومن قبله) بالفتح والسكون فطهراى ومن تقدمه من رؤساء الكفر والضلال كنمرود ونحوه ومن قرا (٣٠) بالكسر والفتح أراد ومن عنده من أتباعه وجنوده والحاطة مصدر أى

في قوله ليزلقونك بأبصارهم قال ليزهقونك وقال الكلبي ليصرعونك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لينفذونك بأبصارهم معادة الكتاب الله ولذ كراهة عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم يقول ينفذونك بأبصارهم من العداوة والبغضاء واختلفت القراء في قراءة قوله ليزلقونك فقرا ذلك عامة قراء المدينة ليزلقونك بفتح الياء من زلقته أزلقه زلقا وقرأته عامة قراء الكوفة والبصرة ليزلقونك بضم الياء من أزلقه يزلقه * والصواب من القول في ذلك عندى أنها قراءتان معروفتان واغتتان مشهورتان في العرب متقاربتا المعنى والعرب تقول للذى يحاق الرأس قد أزلقه وزلقه فبأيتم ماقرأ القارئ فمصيب وقوله لما سمعوا الذكر يقول لما سمعوا كتاب الله يتلى ويقولون انه المجنون يقول تعالى ذكره يقول هؤلاء المشركون الذين وصف صفتهم انهم المجنون وهذا الذى جاء نابه من الهذيان الذى يهذى به فى جنونه وما هو الا ذكرا للعالمين وما عهد الا ذكرا لله به العالمين الثقيلين الجن والانس

آخر تفسير سورة ن والقلم

(تفسير سورة الحاقة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول فى تأويل قوله تعالى (الحاقة ما الحاقة وما أدراك ما الحاقة كذبت ثمود وعاد بالقارعة) يقول تعالى ذكره الساعة الحاقة التى تحقق فيها الأمور ويجب فيها الجزاء على الأعمال ما الحاقة يقول أى شئ الساعة الحاقة وذكر عن العرب أنها تقول لما عرف الحاقة متى والحقة متى وبالكسر بمعنى واحد فى اللغات الثلاث وتقول قد حق عليه الشئ اذا وجب فهو يحق حقوقا والحاقة الأولى مرفوعة بالثانية لأن الثانية بمنزلة الكناية عنها كأنه عجب منها فقال الحاقة ما هى كما يقال زيد ما زيد والحاقة الثانية مرفوعة بما وما بمعنى أى وما رفع بالحاقة الثانية ومثله فى القرآن وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين والقارعة ما القارعة فمافى موضع رفع بالقارعة الثانية والأولى ببجالة الكلام بعدهما ونحو الذى قلنا فى قوله الحاقة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله الحاقة قال من أسماء يوم القيامة عظمه الله وحذره عباده حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن شريك عن جابر عن عكرمة قال الحاقة القيامة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الحاقة يعنى الساعة أحقت لكل عامل عمله حدثني ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة الحاقة قال أحقت لكل قوم أعمالهم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله الحاقة يعنى القيامة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله الحاقة ما الحاقة والقارعة ما القارعة والواقعة والطامة

بالخطا أو صنفه أى بالفعلة أو الأفعال ذوات الخطا العظيم (رأية) من ر بالشئ يربوا اذا زاد أى زائدة فى الشدة كما كانت فعلاتهم زائدة فى التبع وقيل معنى الزيادة اتصال عذابهم فى الدنيا بعذاب الآخرة أغرقوا فادخاوا نارا ولا ريب أن عذاب الآخرة أشد وكان عذابهم ينمو وينمو الى حد ليس فوقه عذاب قال الواحدي الوجه فى قوله رسول ربهم أن يكون رسول الأمم الماضية كلهم أعنى موسى واطوا وغيرهما من رسل من تقدم فرعون كقوله انار رسول رب العالمين ولو جعل عبارة عن موسى عليه السلام لزم التخصيص من غير مخصص ثم ذكر قصة بعض من تقدم فرعون فقال (انما طغى الماء) وطغيان الماء كعتو الرياح وقد سبق فى عدة سور ومعنى (حملناكم) حملنا آباءكم وأتم فى أصلاهم (فى الجارية) فى السفينة وهى سفينة نوح (لنجعلها) قال القراء أى الجارية لأنها المذكور والأظهر عوده الى الواقعة والحالة وهى نجاة المؤمنين واغراق الكافرين فانها هى التذكرة والعبارة وقوله (وتعيا أذن واعية) من شأنها حفظ كل ما تسمع لتعمل به قال أهل اللغة كل ما حفظته فى نفسك فتدعو عيته وما تعيه فى غير نفسك فتسد أوعيته يقال أوعيت المتاع فى البيت * والشرأخيت ما أوعيت من زاد *

قال جار الله انما قيل أذن واعية على التوحيد والتنكير لا ليدان بان الوعدة فيهم قلة ولتوبيخ الناس بقلة من يعي منهم وللدلالة على أن الاذن الواحدة اذا وعيت فهى عند الله بمكان وما سواها لا يلتفت اليه وان ملا العالم عن النبي والصاحبة

صلى الله عليه وسلم أنه قال لعلي رضي الله عنه عند نزول هذه الآية سألت الله أن يجعلها أذنك يا علي قال على رضي الله عنه فأنسيت شيئا بعد ذلك وما كان لي أن أنسى وحينئذ من بيان القدرة والحكمة عاد إلى ما انجز منه (٣١) الكلام وهو حديث الحاققة والنفخة الواحدة عن ابن عباس أنها الأولى التي عندها

خراب العالم وفي رواية عنه أنها الثانية لقوله بعد ذلك يومئذ تعرضون والعرض عند الثانية ولناصر الرواية الأولى أن يقول اليوم اسم للحين الواسع الذي يقع فيه النفخات والصعقة والنشور والوقوف والحساب كما تقول جئته عام كذا وانما جئت في وقت واحد من أوقاتها قوله (واحدة) صفة مؤكدة لقوله (وحملت) أي رفعت من جهاتها بريح شديدة أو بملك أو بقدرة الله من غير واسطة والضمير في (دكتا) للجماعتي الأرض والجال والمراد أن هاتين الجملتين يضرب بعضهما ببعض حتى ينسبك ويرجع كشيا مهيبا منشورا والدك أبلغ من الدق وقيل فبسطة واحدة فصار تاقاعا صنفصفا من قولك اندك السنام إذا انقرش وبغير أدك وناقدة كقوله (فيومئذ) جواب فاذا نفخ والواقعة النازلة وهي القيامة (واهي) مسترخية بعد أن كانت مستمسكة (والملك) جنس ولهذا كان أعم من الملائكة لشموله الواحد والاثني دونها والأرجاء الجوانب جمع رجاء مقصورا والمعنى أن السماء إذا انشقت عدلت الملائكة عن مواضع الشق إلى جوانب السماء * سؤال الملائكة يموتون في الصعقة الأولى فكيف يقفون على أرجاء السماء الجواب أنهم يقفون لحظة ثم يموتون وهم المستثنون بقوله إلا ما شاء الله والضمير في (فوقهم) عائد إلى الملك على المعنى لأن

والصاخة قال هذا كله يوم القيامة الساعة وقرأت قول الله ليس لوقعتها كاذبة خافضة رافعة والخافضة من هؤلاء أيضا خففت أهل النار ولا نعلم أحدا أخفض من أهل النار ولا أذل ولا أخزى ورفعت أهل الجنة ولا نعلم أحدا أشرف من أهل الجنة ولا أكرم وقوله وما أدراك ما الحاققة يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأي شيء أدراك وعرفك أي شيء الحاققة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان قال ما في القرآن وما يدريك فلم يخبره وما كان وما أدراك فقد أخبره حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أدراك ما الحاققة تعظيم اليوم القيامة كما تسمعون وقوله كذبت ثمود وعاد بالقارعة يقول تعالى ذكره كذبت ثمود قوم صالح وعاد قوم هود بالساعة التي تفرع قابول العباد فيها بهجومها عليهم والقارعة أيضا اسم من أسماء القيامة وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كذبت ثمود وعاد بالقارعة أي بالساعة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عمو قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله كذبت ثمود وعاد بالقارعة قال القارعة يوم القيامة في القول في تأويل قوله تعالى ﴿فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية﴾ وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية فهل ترى لهم من باقية ﴿يقول تعالى ذكره فأما ثمود قوم صالح فأهلكهم الله بالطاغية﴾ واختلف في معنى الطاغية التي أهلك الله بها ثمود أهل التأويل فقال بعضهم هي طغيانهم وكفرهم بالله ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل فأهلكوا بالطاغية قال بالذنوب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية فقرأ قول الله كذبت ثمود بطغواها وقال هذه الطاغية طغيانهم وكفرهم بآيات الله الطاغية طغيانهم الذي طغوا في معاصي الله وخلاف كتاب الله * وقال آخرون بل معنى ذلك فأهلكوا بالصيحة التي قد تجاوزت مقادير الصباح وطغنت عليها ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية بعث الله عليهم صيحة فأنهضتهم حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة بالطاغية قال أرسل الله عليهم صيحة واحدة فأنهضتهم * وأولى القواين في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك فأهلكوا بالصيحة الطاغية وإنما قلنا ذلك أولى بالصواب لأن الله إنما أخبر عن ثمود بالمعنى الذي أهلكها به كما أخبر عن عاد بالذي أهلكها به فقال وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية ولو كان الخبر عن ثمود بالسبب الذي أهلكها من أجله كان الخبر أيضا عن عاد كذلك إذ كان ذلك في سياق واحد وفي اتباعه ذلك بخبره عن عاد بأن هلاكها كان بالريح الدليل الواضح على أن إخباره عن ثمود إنما هو ما بينت وقوله وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية يقول تعالى ذكره وأما عاد قوم هود فأهلكهم الله بريح صرصر وهي الشديدة العصفوف مع شدة بردها عاتية يقول عنت على خزانها في الهبوب فتجاوزت في الشدة والعصفوف مقدارها المعروف في الهبوب والبرد وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عمو قال ثنا

التقدير الخلق الذي يقال له الملك والمقصود التمييز بينهم وبين الملائكة الذين هم حملة العرش وقال مقاتل الضمير للحملة أي فبق رؤسهم والاضمار قبل الذكر جائز لأنه بعده حكما كقوله «في بيته يؤتى الحكم» وعن الحسن لا أدري غمانية أشخاص أو غمانية آلاف أو غمانية

صفوف وعن الضحك ثمانية صفوف ولا يعلم عددهم الا الله قال المفسرون الحمل على الاشخاص أولاً لانه هذا أقل ما يصدق اللفظ عليه والزائد لا دليل له وكيف لا والمقام مقام تهويل (٣٣) وتعظيم فلو كان المراد ثمانية آلاف لوجب ذكره ليزداد التعظيم والتهويل

ويؤيده ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة أخرى وروى ثمانية أملاك أرجلهم في تخوم الارض السابعة والعرش فوق رؤسهم وهم مطرقون يسبحون وقيل بعضهم على صورة الانسان وبعضهم على صورة الأسد وبعضهم على صورة الثور وبعضهم على صورة النسر وروى ثمانية أملاك في خلق الأنواع ما بين أظلافها الى ركبها مسيرة سبعين عاماً وعن شهر بن حوشب أربعة منهم يقولون سبحانك اللهم بحمدك لك الحمد على عفوكم بعد قدرتك وأربعة يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك ولولا هذه الروايات لجاز أن يكون الثمانية من الروح أو من خلق آخر قالت المشبهة لو لم يكن الله على العرش لم يكن لحمه فائدة وأكوا شبهتهم بقوله (يومئذ تعرضون) للحاسبة والمساءلة فلو لم يكن الإله حاضر لم يكن للعرض معنى وأجيب بأن الدليل على أن حمل الإله محال ثابت فلا بد من التأويل وهو أنه تعالى خاطبهم بما يتعارفونه فخلق لنفسه بيتاً يزورونه ليس ليسكن فيه وجعل في ذلك البيت حجراً هو يمينه في الارض اذ كان من شأنهم أن يعظموا رؤساءهم بتقبيل أيماهم وجعل على العباد حفظة لأنفسهم الذين يمجوز عليهم بل لأنه المتعارف فكذلك لما كان من شأن الملك اذا أراد محاسبة عماله أن يجلس هم

أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية يقول بريح مهلكة باردة عتت عليهم بغير رحمة ولا بركة دائمة لا تنتر حمشاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية والصرصر الباردة عتت عليهم حتى نقبت عن أفئدتهم حمشاً ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن موسى بن المسيب عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قال ما أرسل الله من ريح قط الا بمكيال ولا أنزل قطرة قط الا بمثقال الا يوم نوح ويوم عاد فان الماء يوم نوح طغى على خزانه فلم يكن لهم عليه سبيل ثم قرأنا الماء طغى الماء حملناكم في الجارية وان الريح عتت على خزانه فلم يكن لهم عليها سبيل ثم قرأ بريح صرصر عاتية حمشاً ابن حميد قال ثنا مهران قال ثنا أبو سنان سعيد عن غير واحد عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال لم تنزل قطرة من ماء الا بكيل على يدى ملك فلما كان يوم نوح أذن للماء دون الخزان فطغى الماء على الجبال فخرج فذلك قول الله ان الماء طغى الماء حملناكم في الجارية ولم ينزل من الريح شئ الا بكيل على يدى ملك الا يوم عاد فانه أذن له دون الخزان فخرجت وذلك قول الله بريح صرصر عاتية عتت على الخزان حمشاً يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بريح صرصر عاتية قال الصرصر الشديدة والعاتية القاهرة التي عتت عليهم فقهرتهم حمشاً حمشاً محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحمشاً الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله صرصر قال شديدة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله بريح صرصر يعني باردة عاتية عتت عليهم بلا رحمة ولا بركة وقوله سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوماً يقول تعالى ذكره سخر تلك الرياح على عاد سبع ليال وثمانية أيام حسوماً فقال بعضهم عنى بذلك تباعاً ذكر من قال ذلك حمشاً على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وثمانية أيام حسوماً يقول تباعاً حمشاً محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحمشاً الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله حسوماً قال متتابعة حمشاً ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن مسعود مثل حديث محمد بن عمرو حمشاً ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله حسوماً قال تباعاً * قال ثنا يحيى بن سعيد القطان قال ثنا سفيان عن سماك بن حرب عن عكرمة في قوله حسوماً قال تباعاً حمشاً ابن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك بن حرب عن عكرمة أنه قال في هذه الآية وثمانية أيام حسوماً قال متتابعة حمشاً نصر بن علي قال ثنا أبي قال ثنا خالد بن قيس عن قتادة وثمانية أيام حسوماً قال متتابعة ليس لها فترة حمشاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وثمانية أيام حسوماً قال متتابعة ليس فيها فتير حمشاً ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله حسوماً قال دائماً حمشاً ابن حميد قال ثنا مهران عن منصور عن مجاهد عن أبي معمر عبد الله بن مسعود أن ابن مسعود أيام حسوماً قال متتابعة

على سريره ويقف الا عوان حواله صور الله تعالى تلك الصورة المهيبة لانه يقعد على السرير روى حدثنا أن في القيامة ثلاث عرضات فأما عرضتان فاعتذار واحتجاج وتوبيخ وأما الثالثة ففيها تنشر الكتب قوله (لا تخفى منكم خافية) أى

تعرضون على من لا يخفى عليه شيء أصلاً وقيل أراد لا يخفى منكم يوم القيامة ما كان مخفياً في الدنيا على غير الله وذلك ليتكامل سرور المؤمنين ويعلم توبيخ المذنبين ثم أخذ في تفصيل عرض الكتب وهاء صوت يصوت به (٣٣) فيفهم منه خذوله لغات واستعالات مذكورة في اللغة منها ما ورد به الكتاب الكريم وهو هاء مثل باع للواحد المذكور وهاء ما بضم الهمزة والحاء الميم بعدها ألف للتثنية هاء ما بضم الهمزة بعده ميم ساكنة لجمع المذكر هاء بالكسر للثنية هاء ما بضم الهمزة مفعول هاء ما عند الكوفيين واقرأوا عند البصريين لأنه أقرب أصله هاء ما بضم الهمزة كتابي اقرأوا كتابي فحذف لدلالة الثاني عليه قال البصريون ولو كان العامل الأول لقبل أقرأه اذا اختار اضمار المفعول ليكون دليلاً على المحذوف وأجاب الكوفيون بأن الظاهر قد أغنى عن الضمير كما في قوله والذاكرين الله كثيراً والذاكرات والهاء في كتابه وغيره هاء السكت ومن ههنا تثبت في الوقف وتسقط في الوصل لكنه استحسب التلطف بها في الوصل عند جماعة اتباع الوجودها في المصحف وإنما قال من أوتي كتابه هاء ما بضم الهمزة اقرأوا كتابه ابتهاجاً وفرحاً وقيل يقول ذلك لأهل بيته وقرباته وفي قوله (أني ظننت) وجوه كما مر في قوله الذين يظنون أنهم ملاقور بهم ومما يختص بالمقام قول بعضهم أنه أراد الظن في الدنيا لأن أهل الدنيا لا يوقنون بنيل الدرجات وفي هذا الوجه نظر لأنهم كانوا غير قاطعين بالجنة إلا أنهم يجب أن يقطعوا بالحساب والجزاء وعن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال إن الرجل يؤتى به يوم القيامة ويؤتى بكتابه فتكتب حسناته في ظهر

حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان قال قال مجاهد أيام حسوما قال تباعا حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان أيام حسوما قال متتابعة وأيام نحسات قال مشائيم وقال آخرون غنى بقوله حسوما الريح وأنها تحسم كل شيء فلا تبقى من عاد أحدا وجعل هذه الحسوم من صفة الريح ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وثمانية أيام حسوما قال حسمتهم لم يبق منهم أحدا قال ذلك الحسوم مثل الذي يقول احسم هذا الأمر قال وكان فيهم ثمانية لهم خلق يذهب بهم في كل مذهب قال قال موسى بن عقبة فلما جاءهم العذاب قالوا قوموا بنا نرذ هذا العذاب عن قومنا قال فقاموا ووصفوا في الوادي فأوحى الله إلى ملك الريح أن يقلع منهم كل يوم واحدا وقرأ قول الله يسخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما حتى بلغ نخل خاوية قال فان كانت الريح لتخر بالظعينة فتستدبرها وحولتها ثم تذهب بهم في السماء ثم تكبهم على الرؤس وقرأ قول الله فلما رآوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا قال وكان أمسك عنهم المطر فقرأ حتى بلغ تدمر كل شيء بأمر ربها قال وما كانت الريح تنقلع من أولئك الثمانية كل يوم الا واحدا قال فلما عذب الله قوم عاد أبى الله واحدا ينذر الناس قال فكانت امرأة قدرأت قومها فقالوا لها أنت أيضا قالت تنحيت على الجبل قال وقد قيل لها بعد أنت قد سلمت وقد رأيت فكيف لارأت عذاب الله قالت ما أدري غير أن أسلم ليلة ليلة لارريح * وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال غنى بقوله حسوما متتابعة لاجماع الحجة من أهل التأويل على ذلك وكان بعض أهل العربية يقول الحسوم التباع اذا تابع الشيء فلم ينقطع أوله عن آخره قيل فيه حسوم قال وإنما أخذ والله أعلم من حسم الداء اذا كوى صاحبه لأنه لحم يكوى بالمكواة ثم يتابع عليه وقوله فترى القوم فيها صرعى يقول فترى يا محمد قوم عاد في تلك السبع الليالي والثمانية الايام الحسوم صرعى قدهلكوا كأنهم أعجاز نخل خاوية يقول كأنهم أصول نخل قد خوت كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كأنهم أعجاز نخل خاوية وهي أصول النخل وقوله فهل ترى لهم من باقية يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فهل ترى يا محمد لعاد قوم هود من بقاء وقيل غنى بذلك فهل ترى منهم باقيا وكان بعض أهل المعرفة بكلام العرب من البصريين يقول معنى ذلك فهل ترى لهم من بقية ويقول مجازها مجاز الطاغية مصدر في القول في تأويل قوله تعالى (وجاء فرعون ومن قبله والمؤتفكات بالخاطئة فعصوا رسول ربهم فأخذهم أخذة رابية انما لطغى الماء حملناكم في الجارية لنجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية) يقول تعالى ذكره وجاء فرعون مصر واختلفت القراء في قراءة قوله ومن قبله فقراءته عامة قراء المدينة والكوفة ومكة خلا الكسائي ومن قبله بفتح القاف وسكون الباء بمعنى وجاء من قبل فرعون من الأمم المكذبة بآيات الله كقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط بالخاطئة وقرأ ذلك عامة قراء البصرة والكسائي ومن قبله بكسر القاف وفتح الباء بمعنى وجاء من مع فرعون من أهل بلده مصر من القبط * والصواب من القول في ذلك عندي أنهما قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وقوله والمؤتفكات بالخاطئة يقول والقرى التي اتفكت بأهلها فصار عاليها سافلها بالخاطئة يعني بالخاطئة وكانت خطيئتها

فرج الله عن ذلك النعم وأما في حق الاشقياء فيكون ذلك على الضد مما ذكرنا ثم بين عاقبة امره قائلا (فهو في عيشة) فعلة من العيش للنوع (راضية) منسوبة الى الرضا كالدراع والنابل (٤٣) للنسب الى الدرع والنبل وهذا من النسبة بالصيغة كما أن قولك بصرى أوهاشمي من

اثنائها الذكران في أدبارهم و بنحو الذي قلنا في معنى قوله والمؤتفكات قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجاء فرعون ومن قبله والمؤتفكات قرية لوط وفي بعض القراءة وجاء فرعون ومن معه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجاء فرعون ومن قبله والمؤتفكات بالخاطئة قال المؤتفكات قوم لوط ومديتهم وزرعهم وفي قوله والمؤتفكة أهوى قال أهواها من السماء رمى بهم من السماء أوحى الله الى جبريل عليه السلام فاقتلعها من الأرض روضها ومديتنها ثم هوى بها الى السماء ثم قلبهم الى الأرض ثم أتبعهم الصخر حجارة وقرأ قول الله حجارة من سجيل منضود مسومة قال المسومة المعدة للعذاب حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا محمد بن عيسى عن أبيه عن ابن عباس قوله وجاء فرعون ومن قبله والمؤتفكات بالخاطئة يعني المكذبين حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة والمؤتفكات هم قوم لوط اتفكت بهم أرضهم وبما قلنا في قوله بالخاطئة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بالخاطئة قال الخطايا وقوله فعصوا رسول ربهم يقول جل ثناؤه فعصى هؤلاء الذين ذكرهم الله وهم فرعون ومن قبله والمؤتفكات رسول ربهم وقوله فأخذهم أخذة رابية يقول فأخذهم ربهم بتكذيبهم رسوله أخذة يعني أخذة زائدة شديدة نامية من قولهم أربيت إذا أخذ أكثر ما أعطى من الربا يقال أربيت فربا ربك والفضة والذهب قدر بوا و بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أخذة رابية قال شديدة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا يزيد في قوله فأخذهم أخذة رابية يعني أخذة شديدة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله فأخذهم أخذة رابية قال كما يكون في الخير رابية كذلك يكون في الشر رابية قال رباعليهم زاد عليهم وقرأ قول الله عز وجل ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب وقرأ قول الله عز وجل والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم يقول رباهؤلاء الخيرو هؤلاء الشر وقوله انالم طغى الماء حملناكم في الجارية يقول تعالى ذكره انالماء كثر الماء فتجاوز حده المعروف كانله وذلك زمن الطوفان وقيل انه زاد فعلا فوق كل شيء بقدر خمس عشرة ذراعا ذكر من قال ذلك ومن قال في قوله طغى مثل قولنا حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة انالم طغى الماء قال بلغنا أنه طغى فوق كل شيء خمس عشرة ذراعا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انالم طغى الماء حملناكم في الجارية ذا كم زمن نوح طغى الماء على كل شيء خمس عشرة ذراعا بقدر كل شيء حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير في قوله انالم طغى الماء حملناكم في الجارية قال لم تنزل من السماء قطرة الا بعلم الخزان الا حيث طغى الماء فانه قد غضب لغضب الله فطغى على الخزان

النسبة بالحروف ويجوز أن يكون من الاسناد المجازي كقولك نهارة صائم جعل الصوم للنهار وهو لصاحبه كذلك ههنا جعل الرضا للعيشة وهو لصاحبها (في جنة عالية) درجاتها لأنها فوق السموات على تفاوت الطبقات أو في جنة رفيعة المباني والقصور والاشجار (قطوفها دانية) ثمارها قريبة التناول والقطوف جمع قطف بالكسر وهو المقطوف كالطحن بمعنى المطحون يروى أن ثمارها يقرب تناولها للقائم والجالس والمضطجع وان أحب أن تدنودنت (كلوا) على ارادة القول و (هنيئا) مصدر أو صفة كما مر في الطور جمع الخطاب في كلوا مع أنه وحده الضمير في قوله أوتى وغيره هنيئا على لفظ من ثم على معناه والغرض من هذا الامر التوقير والعرض لا التكليف ومن قال بالاباحة ليس بتكليف فلا اشكال وقوله (بما أسألتكم) كقوله في الطور بما كنتم تعملون والاسلاف في اللغة تقديم ما ترجو أن يعود عليك بخير فهو كالاقتراض ومنه يقال أسلف في كذا إذا قدم فيه ماله والمعنى بسبب ما عملتم من الاعمال الصالحة في أيام الدنيا الماضية وعن مجاهد والكلي هي أيام الصيام فيكون الأكل والشرب في الجنة بدل الامساك عنهما في الدنيا ثم أخذ في قصة الاشقياء وانما تخفى أنه لم يدر أي شيء حسابه لأنه كله عليه ولا يعود منه اليه سوى الضر والضمير في (يأيتها) عائدا الى الموة

الأولى يدل عليها سياق الكلام ولعل في قوله ولم أدر إشارة اليها لأنها حالة العدم المستلزمة لعدم الادراك أي الموة التي متها ياليتها (كانت القاضية) لأمرى أو للحياة فلم أبعث بعدها وقبل هاء الضمير للحال أي ليست هذه الحالة كانت الموة التي

قضت على قال القفال تمنى الموت حين رأى من الخجل وسوء المنقلب ما هو أشد وأشنع من الموت قوله (ما أغنى) نفى وليجوز أن يكون استفهاما على سبيل الإنكار ومعناه أى شئ أغنى (عنى) ما كان لى من اليسار فانه لم يبق منه (٣٥) الا الوبال (هلك عنى) تسلطى على الناس

وزال عنى ما كنت أتصوره حجة وبرهانا قال ابن عباس ضلت عنى حجتي التي كنت أحتج بها على محمد في الدنيا وقال مقاتل انما يقول هذا حين شهدت عليه الجوارح بالشرك يحكى عن عضد الدولة أنه قال قصيدة مطلعها هذا البيت ليس شرب الكاس الا في المطر وغناء من جوار في السحر غانيات سالبات للنهى

ناعمت في تضاعيف الوتر مبرزات الكاس من مطلعها ساقيات الراح من فاق البشر عضد الدولة وابن ركنها

ملك الاملاك غلاب القدر يروى بضم القاف جمع القدرة وفتحتها وهو ما قدر الله على عباده وقضى ولا ريب أن المصراع الاخير فيه سوء الادب والجرأة على الله من وجهين أحدهما أنه سمي نفسه ملك الاملاك ولا يصلح هذا الاسم الا لله سبحانه ولهذا جاء في الحديث أقطع الاسماء عند الله رجل تسمى ملك الاملاك ويقال لها بالفارسية شاهنشاه والثاني أنه زعم الغلبة على القدر او القدر وهذا أيضا من أوصاف الله جل وعلا لا يصلح لغيره وان زعم أنه قال ذلك بالنسبة الى ملوك دونه فذلك قيد لا يدل عليه الاطلاق فسوء الادب باق فمن ههنا روى أن الله تعالى ابتلاه عقيب ذلك بالجهل وفساد الذهن وخور القوى وكان لا ينطلق لسانه الا بتلاوة ما أغنى عني ماليه هلك عني سلطاناه (خذه) على ارادة القول أى يقال لهم خذوه أيها الخزنة يروى أنهم مائة ألف ملك تجمع

نفرج ما لا يعلمون ما هو حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انما لماطنى الماء حملنا كم في الجارية انما يقول لما كثر حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى عن أبيه عن ابن عباس قوله انما لماطنى الماء يعني كثر الماء ليالى غرق الله قوم نوح حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله انما لماطنى الماء حملنا كم قال محمد بن عمرو في حديثه طما وقال الحرث ظهر حدثت عن الحسين ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد عن الضحاك في قوله لماطنى الماء كثر وارتفع وقوله حملنا كم في الجارية يقول حملنا كم في السفينة التي تجرى في الماء وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى عن أبيه عن ابن عباس قوله حملنا كم في الجارية والجارية السفينة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حملنا كم في الجارية والجارية سفينة نوح التي حملم فيها وقيل حملنا كم فخطب الذين نزل فيهم القرآن وانما حمل أجدادهم نوحا وولده لان الذين خوطبوا بذلك ولد الذين حملوا في الجارية فكان حمل الذين حملوا فيها من الأجداد حملا لذريتهم على ما قد بينا من نظائر ذلك في أما كن كثيرة من كتابنا هذا وقوله لنجعلها لكم تذكرة يقول لنجعل السفينة الجارية التي حملنا كم فيها لكم تذكرة يعني عبرة وموعظة تتعظون بها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لنجعلها لكم تذكرة فأبقاها الله تذكرة وعبرة وآية حتى نظر اليها أوائل هذه الامة وكم من سفينة قد كانت بعد سفينة نوح قد صارت رمادا وقوله وتعيها أذن واعية يعني حافظة عقلت عن الله ما سمعت وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس وتعيها أذن واعية يقول حافظة حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى عن أبيه عن ابن عباس وتعيها أذن واعية يقول سامعة وذلك الاعلان ذكر من قال ذلك حدثنا نصر ابن علي قال ثنى أبي قال ثنا خالد بن قيس عن قتادة وتعيها أذن واعية قال أذن عقلت عن الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتعيها أذن واعية أذن عقلت عن الله فانتفعت بما سمعت من كتاب الله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أذن واعية قال أذن سمعت وعقلت ما سمعت حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وتعيها أذن واعية سمعتها أذن ووعت حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم عن علي بن حوشب قال سمعت مكحول يقول قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعيها أذن واعية ثم التفت الى علي فقال سألت الله أن يجعلها أذنك قال علي رضي الله عنه فما سمعت شيئا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فنسيته حدثني محمد بن خلف قال ثنى بشر بن آدم قال ثنا عبد الله بن الزبير قال ثنى عبد الله

يده الى عنقه والتصلية في الحميم وهي النار العظمى اشارة الى انه كان سلطانا يتعظم على الناس والسلسلة حلق متظمة كل حلقة منها في حلقة وكل شئ مستمر بها شئ على الولا والنظام فهو مسلسل والذرع في اللغة التقدير بالذراع من اليد وقوله (سبعون ذراعا) يجوز أن يكون

محمولا على الظاهر وأن يراد المبالغة على عادة العرب وتقديم الجحيم على التصليية والسلسلة على السلك لله رأى لا تصلوه الا في الجحيم ولا تسلكوه الا في هذه السلسلة الطويلة لانها اذا طالت (٣٦) كانت الكلفة أشد قالوا كل ذراع سبعون باعا أبعد مما بين مكة

والكوفة قال الحسن الله أعلم بأي ذراع هو قال ابن عباس تدخل السلسلة في دبره وتخرج من حلقه ثم يجمع بين ناصيته وقدميه قال الكلبي كما يسلك الخيط في اللؤلؤ يجعل في عنقه سلوكها عن بعضهم أن جمعا من الكفار يقرن في هذه السلسلة الطويلة ليكون العذاب عليهم أشد وانما لم يقل فاسلكوا السلسلة فيه لانه أراد أن السلسلة تكون ملتفة على جسده بحيث لا يقدر على حركة وقيل هو كقولهم أدخلت القلنسوة في رأسي أو الخاتم في اصبعي ومعنى ثم التراخي في الرتبة ثم ذكر سبب هذا الوعيد الشديد وهو عدم الايمان بالله العظيم وعدم بذل المال للمساكين ولعل الاول اشارة الى فساد القوة النظرية والثاني الى فساد القوة العملية قال جار الله وعطف حرمان المساكين على الكفر تغليظ وفي ذكر الحض دون الفعل تغليظ دون تغليظ ليعلم أن تارك الحض بهذه المنزلة فكيف بتارك الفعل وعن أبي الدرداء أنه كان يحض امرأته على تكثير المرق لاجل المساكين وكان يقول خلعتنا نصف السلسلة بالايمن فلا نخلع نصفها الآخر الا بالاطعام والطعام اسم بمعنى الاطعام كالعطاء اسم بمعنى الاعطاء وفي الآية دلالة على أن الكفار مخاطبون بالفروع والجحيم القريب النافع وقوله ههنا اشارة الى مكان عذابهم اولى مقام الوصول الى هذا الحد من العذاب يروى أن

ابن رستم قال سمعت بريدة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعلي يا علي ان الله أمرني أن أدنيك ولا أقصيك وأن أعلمك وأن تعي وحق على الله أن تعي قال فنزلت وتعيها أذن واعية حدثني محمد بن خلف قال ثنا الحسن بن حماد قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم أبو يحيى التيمي عن فضيل بن عبد الله عن أبي داود عن بريدة الاسلمي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعلي ان الله أمرني أن أعلمك وأن أدنيك ولا أجفوك ولا أقصيك ثم ذكر مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتعيها أذن واعية قال واعية يحذرون معاصي الله أن يعذبهم الله عليها كما عذب من كان قبلهم تسمعون فتعيها انما تعي القلوب ما تسمع الآذان من الخير والشر من باب الوعي ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة ﴿يقول تعالى ذكره فاذا نفخ في الصور اسرافيل نفخة واحدة وهي النفخة الاولى وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة يقول فلزلنا زلزلة واحدة وكان ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة قال صارت غبارا وقيل فدكتا وقد ذكر قبل الجبال والارض وهي جماع ولم يقل فدكتا لانه جعل الجبال كالشيء الواحد كما قال الشاعر

هما سيدان يزعمان وانما * يسوداننا أن يسرت غماهما

وكما قيل ان السموات والارض كانتا رتقا فيومئذ وقعت الواقعة يقول جل ثناؤه فيومئذ وقعت الصيحة الساعة وقامت القيامة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وانشقت السماء فهي يومئذ واهية والملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية ﴿يقول تعالى ذكره وانصدعت السماء فهي يومئذ واهية يقول منشقة متصدعة وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا أبو أسامة عن الأجلح قال سمعت الضحاك بن مزاحم قال اذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا بأهلها ونزل من فيها من الملائكة فأتوا بالارض ومن عليها ثم الثانية ثم الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة فصفا صفا دون صف ثم نزل الملك الأعلى على مجنبيه اليسرى جهنم فاذا رآها أهل الارض ندوا فلا يأتون قطرا من أقطار الارض الا وجدوا سبعة صفوف من الملائكة فيرجعون الى المكان الذي كانوا فيه فذلك قول الله اني أخاف عليكم يوم التناد يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم وذلك قوله وجاء ربك والملك صفا صفا وجيء يومئذ بجهنم وقوله يا معشر الجن والناس ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان وذلك قوله وانشقت السماء فهي يومئذ واهية والملك على أرجائها حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وانشقت السماء فهي يومئذ واهية يعني متمزقة ضعيفة والملك على أرجائها يقول تعالى ذكره والملك على أطراف السماء حين تشقق وحافاتا وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي

ابن عباس سئل عن الفسليين فقال لا أدري وقال الكلبي هو ما يسال من أهل النار ففسلين من الفسالة والاطعام ما يهلا كل ويجوز أن يكون اطلاق الطعام عليه من باب التهمك أو مثل عقابك السيف قال ابن عباس الخاطئون في الآية

هم المشركون ثم عظم شأن الترانة بالاقسام بكل الأشياء لانها امام مبصر أو غير مبصر وقيل الدنيا والآخرة والاجسام والأرواح والانس والجن والخلق والخالق والنعم الظاهرة والباطنة والاكثر من على أن الرسول (٣٧) الكريم ههنا هو محمد صلى الله عليه وسلم لأنه

ذكر بعده أنه ليس بقول شاعر ولا كاهن والقوم ما كانوا يصفون جبرائيل بالشعر والكهانة وانما يصفون محمد صلى الله عليه وسلم وأما في سورة التكوير فالأكثر من على أنه جبرائيل عليه السلام لأن الأوصاف التي بعده تناسبه كما يجيء وفي ذكر الرسول إشارة إلى أن هذا القرآن ليس قوله من تلقاء نفسه وانما هو قوله المؤدى عن الله بطريق الرسالة وهكذا لو كان المراد جبرائيل وفي وصفه بالكرم إشارة إلى أمانته وأنه ليس من غير الرسالة طمعا في أغراض الدنيا الخسيسة وأيضا من كرمه أنه أتى بأفضل أنواع المزايا والعطايا وهو المعرفة والارشاد والهداية وانما قال عند نفي الشعر عنه (قليل ما تؤمنون) وعند نفي الكهانة (قليل ما تذكرون) لأن انتفاء الشعرية عن القرآن أمر كالين المحسوس أما من حيث اللفظ فظاهر لأن الشعر كلام موزون مقفى وألفاظ القرآن ليست كذلك الا ما هو في غاية الندرة بطريق الاتفاق من غير تعمد وأما من جهة التخيل فلا أن القرآن فيه أصول كل المعارف والحقائق والبراهين والدلائل المفيدة للتصديق اذا كان المكلف ممن يصدق ولا يعاند وانتفاء الكهانة عنه أمر يفتقر إلى أدنى تأمل يوقف على أن كلام الكهان أسجاع لا معاني تحتها وأوضاع تنبؤ الطباع عنها وأيضا في القرآن سب الشياطين وذم سيرتهم والكهان اخوان الشاطين فكيف

ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والملك على أرجائها يقول والملك على حافات السماء حين تشقق ويقلل على شقة كل شيء تشقق عنه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله والملك على أرجائها قال أطرافها حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد في قوله والملك على أرجائها قال على حافات السماء حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا أبو أسامة عن الأجلح قال قلت للضحك ما أرجاؤها قال حافات حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والملك على أرجائها على حافات حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر والملك على أرجائها قال بلغني أنها أقطارها قال قتادة على نواحيها حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان والملك على أرجائها قال نواحيها حدثني الحرث قال ثنا الأشيب قال ثنا ورقاء عن عطاء بن السائب عن سعيد بن المسيب الأرجاء حافات السماء * قال ثنا الأشيب قال ثنا أبو عوانة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير والملك على أرجائها قال على مالم يه منها حدثنا محمد بن سنان القزاز قال ثنا حسين الأشقر قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله والملك على أرجائها قال على مالم يه منها وقوله ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية يختلف أهل التأويل في الذي عنى بقوله ثمانية فقال بعضهم عنى به ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهن الا الله ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا طلق عن ظهير عن السدي عن أبي مالك عن ابن عباس ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهن الا الله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال هي الصفوف من وراء الصفوف حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال ثمانية صفوف من الملائكة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحك يقول في قوله ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال بعضهم ثمانية صفوف لا يعلم عدتهن الا الله وقال بعضهم ثمانية أملاك على خلق الوعدة * وقال آخرون بل عنى به ثمانية أملاك ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال ثمانية أملاك وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمله اليوم أربعة ويوم القيامة ثمانية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أقدامهم لفي الارض السابعة وان مبنا كبهم لخارجة من السموات عليها العرش قال ابن زيد الأربعة قال بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما خلقهم الله قال تدرون لم خلقتكم قالوا لخلقنا ربنا لما تشاء قال لهم تحملون عرشي ثم قال سلوني من القوة ما شئتم أجعلها فيكم فقال واحد منهم قد كان عرش ربنا على الماء فاجعل في قوة الماء قال قد جعلت فيك قوة الماء وقال آخر اجعل في قوة السموات قال قد جعلت فيك قوة السموات وقال آخر اجعل في قوة الارض قال قد جعلت فيك قوة

رضوا باظهار قبائحهم ثم صرح بالمقصود فقال (تنزيل من رب العالمين) أي هو تنزيل ثم بين ان المفترى لا يفلح وان فرض أنه نبي فقال (ولو تقول) وهو تكلف الأول من غير أن يكون له حقيقة و (الأقويل) جمع أقوال وقال جار الله في اللفظ تصغير وتحقير كالأعاجيب والأضاحيك

كأنه جمع أفعولة من القول ومعنى الآية لو نسب اليها قولاً لم نقله لقتلناه أشنع قتل وهو أن يؤخذ يمينه ويضرب رقبتة وهو ينظر إلى السيف وهذه فائدة تخصيص اليمين لأن القتال إذا أخذ (٣٨) بيسار المقتول وقع الضرب في فقهه ومعنى (لأخذنا منه باليمين) لأخذنا يمينه وكذا

قوله (لقطعنا منه الوتين) لقطعنا وتينه وهذا تفسير منقول عن الحسن البصري والوتين العرق المتصل من القلب بالرأس فإذا انقطع مات الحيوان قال ابن قتيبة لم يردنا قطعه بعينه بل المراد أنه لو كذب لأمتناه كما يفعل الملوك فكان كمن أخذ يمينه فقطع وتينه ونظيره ما زالت أكلة خبير تعاودني فهذا وإن انقطع أهرى والأبهر عرق متصل بالقلب إذا انقطع مات صاحبه فكانه قال هذا وإن يقتلني السم وعن الفراء والمبرد والزجاج أن اليمين القوة وقوة كل شيء في ميامنه والباء زائدة ومعنى الأخذ السلب أي سلبنا عنه القدرة على التكلم بذلك القول وهذا كالواجب في حكمة الله تعالى كيلا يشبه الصادق بالكاذب وقال مقاتل اليمين الحق كقوله انكم كنتم تأتوننا عن اليمين أي من قبل الحق والمعنى منعناه بواسطة إقامة الحججة وقبضنا له من يعارضه فيه فيظهر للناس كذبه (فما منكم من أحد عنه) أي عن الرسول أو عن القتل والخطاب للناس وأحد في معنى الجمع لأنه في سياق النفي فلذلك قال (حاجزين) أي مانعين وحين بين أن القرآن تنزيل من عند الله بواسطة جبرائيل على محمد الذي صفته انه ليس بشاعر ولا كذاب بين أن القرآن ما هو إلى أي صنف يعود نفعه فقال (وانه لتذكرة للثقلين) ثم أوعده على التكذيب قائلاً (وانا لنعلم أن منكم مكذبين) ثم بين أن تكذيب القرآن سبب حسرة الكافرين

الأرض والجبال وقال آخر جعل في قوة الرياح قال قد جعلت فيك قوة الرياح ثم قال احملوا فوضعوا العرش على كواهلهم فلم يزولوا قال فجاء علم آخر وإنما كان علمهم الذي سأله القوة فقال لهم قولوا لا حول ولا قوة الا بالله فقالوا لا حول ولا قوة الا بالله فجعل الله فيهم من الحول والقوة ما لم يبلغه علمهم فحملوا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هم اليوم أربعة يعني حملة العرش وإذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة آخرين فكانوا ثمانية وقد قال الله ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن ميسرة قوله ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال أرجلهم في التخوم لا يستطيعون أن يرفعوا أبصارهم من شعاع النور وقوله يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية يقول تعالى ذكره يومئذ أيها الناس تعرضون على ربكم وقيل تعرضون ثلاث عرضات ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن قزعة الباهلي قال ثنا وكيع بن الجراح قال ثنا علي ابن علي الرفاعي عن الحسن عن أبي موسى الأشعري قال تعرض الناس ثلاث عرضات فأما عرضات جحdal ومعاذير وأما الثالثة فتطير الصحف في الأيدي فآخذ يمينه وأخذ بشماله حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا سليمان بن حيان عن مروان الأصغر عن أبي وائل عن عبد الله قال يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات عرضتان معاذير وخصوصات والعرضة الثالثة تطير الصحف في الأيدي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يعرض الناس ثلاث عرضات يوم القيامة فأما عرضتان ففيهما خصوصات ومعاذير وجدال وأما العرضة الثالثة فتطير الصحف في الأيدي حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة بنحوه وقوله لا تخفى منكم خافية يقول جل ثناؤه لا تخفى على الله منكم خافية لأنه عالم بجميعكم محيط بكلكم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فأما من أوتى كتابه يمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابه اني ظننت أني ملاق حسابه﴾ يقول تعالى ذكره فأما من أعطى كتاب أعماله يمينه فيقول تعالوا اقرؤا كتابه كما حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله هاؤم اقرؤا كتابه قال تعالوا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان بعض أهل العلم يقول وجدت أكيس الناس من قال هاؤم اقرؤا كتابه وقوله اني ظننت أني ملاق حسابه يقول اني علمت أني ملاق حسابه إذا وردت يوم القيامة على ربي ونحو الذي قلنا في تأويل قوله اني ظننت قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اني ظننت أني ملاق حسابه يقول أيقنت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اني ظننت أني ملاق حسابه ظن ظناً يقيناً فنفعه الله بظنه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اني ظننت أني ملاق حسابه قال ان الظن من المؤمن يقين وان عسى من الله واجب فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين وعسى أن يكونوا من المفلحين حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة اني ظننت أني ملاق حسابه

في القيامة إذا رآوا أبواب المصدين أوفى الدنيا إذا رآوا دولة المؤمنين لأن القرآن حق اليقين أي حق يقين لا ريب فيه قال فاضيف أحد الوصفين إلى الآخر للتأكيـد كقولك هو حق العالم ثم أمر بالتسبيح شكر له على الإحياء إليه أو على أن عظمه من الافتراء عليه

﴿سورة المعارج وهي مكية حروفها ثمانمائة وأحد وستون كلماتها مائتان وست عشرة آياتها أربع وأربعون﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿سأل سائل بعذاب واقع للكافرين (٣٩) ليس له دافع من الله ذي المعارج تعرج الملائكة

والروح اليه في يوم كان مقداره
 خمسين ألف سنة فاصبر صبرا جميلا
 انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا يوم
 تكون السماء كالمهل وتكون الجبال
 كالعهن ولا يسأل حميم حميما
 يبصرونهم يود المجرم لو يفتدي من
 عذاب يومئذ بدينه وصاحبه
 وأخيه وفصيلته التي تؤويه ومن
 في الأرض جميعا ثم نجيجه كالانها
 لظى نزاعة للشوى تدعو من أدبر
 وتولى وجمع فأوعى ان الانسان
 خلق هلوعا اذامسه الشر جزوعا
 واذامسه الخير منوعا الا المصلين
 الذين هم على صلاتهم دائمون
 والذين في أموالهم حق معلوم
 للسائل والمحروم والذين يصدقون
 بيوم الدين والذين هم من عذاب
 ربهم مشفقون ان عذاب ربهم
 غير دامون والذين هم لفروجهم
 حافظون الا على أزواجهم أو
 ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين
 فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم
 العادون والذين هم لأماناتهم
 وعهدهم راعون والذين هم
 بشهاداتهم قائمون والذين هم على
 صلاتهم يحافظون أولئك في جنات
 مكرمون فما للذين كفروا قبلك
 مهطعين عن اليمين وعن الشمال
 عزيزين أيطمع كل امرئ منهم أن
 يدخل جنة نعيم كالا انا خلقناهم
 مما يعلمون فلا أقسم برب المشارق
 والمغارب ان لا تقادرون على أن تبدل
 خيرا منهم وما نحن بمسبوقين
 فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا
 يومهم الذي يوعدون يوم

قال ما كان من ظن الآخرة فهو علم حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن جابر
 عن مجاهد قال كل ظن في القرآن اني ظننت يقول أى علمت ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾
 ﴿فهو في عيشة راضية في جنة عالية قطوفها دانية كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية﴾
 يقول تعالى ذكره فالذى وصفت أمره وهو الذى أوتى كتابه بيمينه في عيشة مرضية أو عيشة فيها
 الرضا فوصفت العيشة بالرضا وهي مرضية لأن ذلك مدح للعيشة والعرب تفعل ذلك في المدح
 والذم فتقول هذا ليل نائم وسركاتم وماء دافق في وجهون الفعل اليه وهو في الاصل مفعول لما يراد
 من المدح أو الذم ومن قال ذلك لم يحزله أن يقول للضارب مضروب ولا للضررب ضارب لأنه
 لا مدح فيه ولا ذم وقوله في جنة عالية يقول في بستان عال رفيع وفي من قوله في جنة من صلة
 عيشة وقوله قطوفها دانية يقول ما يقطف من الجنة من ثمارها دان قريب من قاطفه وذكر
 أن الذى يريد ثمرها يتناول كيف شاء قائما وقاعدا لا يمنعه منه بعد ولا يحول بينه وبينه شوك
 وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المنثى قال ثنا محمد
 ابن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى اسحق قال سمعت البراء يقول في هذه الآية قطوفها دانية قال
 يتناول الرجل من فواكهها وهوائهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
 قوله قطوفها دانية دنت فلا يرد أيديهم عنها بعد ولا شوك وقوله كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم
 في الأيام الخالية يقول لهم ربهم جل ثناؤه كلوا معشر من رضيت عنه فأدخلته جنتي من ثمارها
 وطيب ما فيها من الأطعمة واشربوا من أشربتها هنيئا لكم لا تتأذون بماثا كلون ولا بما تشربون
 ولا تحتاجون من أكل ذلك الى غائط ولا بول بما أسلفتم في الأيام الخالية يقول كلوا واشربوا
 هنيئا جزاء من الله لكم وثوابا بما أسلفتم أو على ما أسلفتم أى على ما قدمتم في دنياكم لا تخرتكم من
 العمل بطاعة الله في الأيام الخالية يقول في أيام الدنيا التي خلت فمضت وبنحو الذى قلنا في ذلك
 قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
 قال الله كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية ان أيامكم هذه أيام خالية هي أيام فانية
 تؤدى الى أيام باقية فاعملوا في هذه الأيام وقد موافها خيرا ان استطعتم ولا قوة الا بالله حدثني
 يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بما أسلفتم في الأيام الخالية قال أيام الدنيا
 بما عملوا فيها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت
 كتابه ولم أدر ما حسابه يا ليتها كانت القاضية﴾ يقول تعالى ذكره وأما من أعطى يومئذ
 كتاب أعماله بشماله فيقول يا ليتني لم أعط كتابه ولم أدر ما حسابه يقول ولم أدر أى شئ حسابه
 وقوله يا ليتها كانت القاضية يقول يا ليت الموتة التي متها في الدنيا كانت هي الفراغ من كل ما بعدها
 ولم يكن بعدها حياة ولا بعث والقضاء هو الفراغ وقيل انه تمنى الموت الذى يقضى عليه فتخرج
 منه نفسه وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال
 ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا ليتها كانت القاضية تمنى الموت ولم يكن في الدنيا
 شئ أكره عنده من الموت حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا ليتها
 كانت القاضية الموت ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ما أغنى عنى ماله هلك عنى سلطانيه

يخرجون من الأحداث سراعا كأنهم الى نصب يوفضون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذى كانوا يوعدون﴾ ﴿القرآت
 سال بغير همز مثل باع أبو جعفر ونافع وابن عامر وحزمة في الوقف وان شاء لين الهمزة على التذكير على ولا يسأل بضم الياء البزى من طريق

الهاشمي والبرجمي يومئذ بالفتح على البناء أبو جعفر ونافع غير اسمعيل وعباس وعلى والشموني والبرجمي توييه بن خزيمة بن زيد والاعشي وحمزة في الوقف نزاعة بالنصب حفص والمفضل يخرجون (٤٠) من الانخراج الاعشي وحمزة في الوقف الى نصب بضم تين ابن عباس

خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه انه كان لا يؤمن بالله العظيم يقول تعالى ذكره غبار عن قيل الذي أوتى كتابه بشماله ما أغنى عنى ماله يعني أنه لم يدفع عنه ماله الذي كان يملكه في الدنيا من عذاب الله شيئا هلك عنى سلطانيه يقول ذهب عني حجبي وضلت فلا حجة لي أحتج بها وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عن أبي عن أبيه عن ابن عباس هلك عنى سلطانيه يقول ضلت عنى كل بينة فلم تغن عني شيئا حدثني عبد الرحمن بن الأسود الطفاوى قال ثنا محمد بن ربيعة عن النضر بن عربي قال سمعت عكرمة يقول هلك عنى سلطانيه قال حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله هلك عنى سلطانيه قال حدثني حماد بن بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هلك عنى سلطانيه أما والله ما كل من دخل النار كان أمير قرية يجيها ولكن الله خلقهم وسلطهم على أقرانهم وأمرهم بطاعة الله ونهاهم عن معصية الله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله هلك عنى سلطانيه يقول بيتي ضلت عنى * وقال آخرون عنى بالسلطان في هذا الموضع الملك ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هلك عنى سلطانيه قال سلطان الدنيا وقوله خذوه فغلوه يقول تعالى ذكره لملأنا كتبه من خزان جهنم خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه يقول ثم في نار جهنم أوردوه ليصلى فيها ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه يقول ثم اسلكوه في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا بذراع الله أعلم بقدر طولها وقيل إنها تدخل في دبره ثم تخرج من منخريه وقال بعضهم تدخل في فيه وتخرج من دبره ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن نسير بن ذعلوق قال سمعت نوافيا يقول في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا قال كل ذراع سبعون باعا الباع أبعد ما بينك وبين مكة حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان قال ثنا نسير قال سمعت نوافيا يقول في رجة الكوفة في إمارة مصعب بن الزبير في قوله في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا قال الذراع سبعون باعا الباع أبعد ما بينك وبين مكة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن نسير بن ذعلوق أبي طعمة عن نوف البكالي في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا قال كل ذراع سبعون باعا كل باع أبعد مما بينك وبين مكة وهو يومئذ في مسجد الكوفة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه قال بذراع الملك فاسلكوه قال تسلك في دبره حتى تخرج من منخريه حتى لا يقوم على رجليه حدثنا ابن المنثني قال ثنا يعمر بن بشير المنقري قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا سعيد ابن يزيد عن أبي السمح عن عيسى بن هلال الصدي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن رصاصة مثل هذه وأشار إلى جمجمة أرسلت من السماء إلى الأرض وهي مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الأرض قبل الليل ولو أنها أرسلت من رأس السلسلة

وسهل وحفص نصب بالضم فالسكون المفضل الباقر بالفتح فالسكون الوقوف واقع لا دافع لا المعارج لا سنة ج جملا لا بعيدا لا قريبا لا ط كالمهل لا كالعون لا حميا لا لأن ما بعده منقطع عنه مستأنف ولكن أصلحوا الوقف على يصرونهم بنيه لا وأخيه لا تؤويه لا جميعا لا للعطف ينجيها لا كلا ط لظى لا ج لأن من قرأ نزاعة بالرفع جاز أن يكون بدلا أو خبر لظي والضمير في أنها للقصة أو خبر مبتدأ محذوف ومن نصب فعلى الحال المؤكدة أو على الاختصاص للشوى لا ص لأن يدعو يصلح مستأنفا وبدلا من نزاعة وتولى لا فاعوى لا هالوعا لا جزوعا لا منوعا لا المصلين لا دائمون لا معلوم لا والمحروم لا ص الدين لا مشفقون لا ج مأمون لا حافظون لا ملومين لا ج العادون لا ج راعون لا قائمون لا ك يحافظون لا مكرمون لا ط لا تقطاع المعنى مهطعين لا عزيز لا نعيم لا كلا ط يعلمون لا لقادرون لا ج منهم ج بناء على أن الواو للحال بمسبوقين لا يوعدون لا ج لأن ما بعده بدل يوفضون لا ج لأن ما بعده حال من الضمير ذلة ط يوعدون

التفسيح من قرأ سأل بالهمزة فقيه وجهان الأول عن ابن عباس أن النضر بن الحرث قال اللهم ان كان هذا هو الحق لسارت من عندك فاهمنا حجارة الآية فأنزل الله تعالى (سأل سائل) أي دعاء ودعاء ولهذا عدى بالباء يقال دعاه بكذا إذا استدعاه وطلبه وقال ابن

الانبارى الباء للتأكيده والتقديم سأل سائل عذابا لا يدفع له البتة اما في الآخرة واما في الدنيا كيوم بدر الثاني قال الحسن وقتادة هور رسول الله صلى الله عليه وسلم استعجل بعذاب الكافرين أو سأل عن عذاب والباء بمعنى عن (٤١) قال ابن الانبارى أو عنى واهتم بعذاب أنه على

من ينزل و بمن يقع فبين الله تعالى أن هذا واقع بهم فلا دفع له والذي يدل على صحة هذا الوجه قوله في آخر الآية فاصبر صبرا جميلا ومن قرأ بغير همز فله وجهان أيضا الاول أنه مخفف سأل وهي لغة قریش والمعانى كما مررت والآخر أن يكون من السيلان ويعضده قراءة ابن عباس سأل سيل وهو مصدر فى معنى سائل كالقوز بمعنى الفائز والمعنى اندفع عليهم وادى عذاب فذهب بهم وأهلكهم أما سائل فلا يجوز فيه إلا الهمز وفاقا لأنه ان كان من سأل المهموز فظاهر وان كان من غير المهموز انقلب الياء همزة كفاى باع وقوله (للكافرين) صفة أخرى للعذاب أى بعذاب واقع لا محالة كائن للكافرين أو متعلق بالفعل أى دعا للكافرين بعذاب واقع أو متعلق بواقع أى نازل لأجلهم أو هو كلام مستأنف جواب للسائل الذى سأل ان العذاب على من ينزل أى هو للكافرين والظاهر أن قوله (من الله) يتعلق بدافع أى لدفعه من جهة الله لانه قضاء مبهم وجوز أن يتصل بواقع أى نازل من عند (ذى المعارج) المصاعد روى الكلبي عن ابن عباس أنها السموات لان الملائكة يعرجون فيها وقال قتادة ذى الفواضل والنعم بحسب الارواح ومراتب الاستحقاق والاستعداد وقيل هى الجنة لانها درجات وقال فى التفسير الكبير هى مراتب أرواح

لسارت أربعين خريفا الليل والنهار قبل أن تبلغ قعرها وأصلها حديثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن ابن المبارك عن مجاهد عن جوير عن الضحاك فاسلكوه قال السلك أن تدخل السلسلة فى فيه وتخرج من دبره وقيل ثم فى سلسلة ذرعا سبعون ذراعا فاسلكوه وانما تسلك السلسلة فى فيه كما قالت العرب أدخلت رأسى فى القلنسوة وانما تدخل القلنسوة فى الرأس وكما قال الأعشى * اذا ما السراب ارتدى بالأكم * وانما يرتدى الأكم بالسراب وما أشبه ذلك وانما قيل ذلك كذلك لمعرفة السامعين معناه وانه لا يشك على سامعه ما أراد قائله وقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم يقول افعالوا ذلك به جزاءه على كفره بالله فى الدنيا انه كان لا يصدق بوحداية الله العظيم ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ولا يحض على طعام المسكين فليس له اليوم ههنا حميم ولا طعام الا من غسيلين لا يأكله الا الخاطئون ﴿يقول تعالى ذكره مخبرا عن هذا الشق الذى أوتى كتابه بشماله أنه كان فى الدنيا لا يحض الناس على اطعام أهل المسكنة والحاجة وقوله فليس له اليوم ههنا حميم يقول جل ثناؤه فليس له اليوم وذلك يوم القيامة ههنا يعنى فى الدار الآخرة حميم يعنى قريب يدفع عنه ويغيثه مما هو فيه من البلاء كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فليس له اليوم ههنا حميم القريب فى كلام العرب ولا طعام الا من غسيلين يقول جل ثناؤه ولا له طعام كما كان لا يحض فى الدنيا على طعام المسكين الا طعام من غسيلين وذلك ما ييسل من صديد أهل النار وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول كل جرح غسلته فخرج منه شئ فهو غسيلين فعلى من الغسل من الجراح والذب وروى فى فيه الباء والنون بمنزلة عفرين وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولا طعام الا من غسيلين صديد أهل النار حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا طعام الا من غسيلين قال ما يخرج من لحومهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا طعام الا من غسيلين شر الطعام وأخبثه وأبشعه وكان ابن زيد يقول فى ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا طعام الا من غسيلين قال الغسيلين والزقوم لا يعلم أحد ما هو وقوله لا يأكله الا الخاطئون يقول لا يأكل الطعام الذى من غسيلين الا الخاطئون وهم المذنبون الذين ذنبهم كفر بالله ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليل ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليل ما تذكرون ﴿يقول تعالى ذكره فلا ما الامر كما تقولون معشر أهل التكذيب بكتاب الله ورسوله أقسم بالأشياء كلها التى تبصرون منها والى لا تبصرون وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون قال أقسم بالأشياء حتى أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون يقول بما ترون وبما لاترون وقوله انه لقول رسول كريم يقول تعالى ذكره ان هذا القرآن لقول

الينا قوله (تعرج الملائكة والروح) وفي مواضع آخر يوم يقوم الروح والملائكة قبيلا ان الروح أعظم الملائكة قدرا وهو أول في درجة نزول الانوار من جلال الله ومنه تتشعب الى أرواح (٤٢) سائر الملائكة والبشر في آخر درجات منازل الارواح وبين الطرفين

رسول كريم وهو محمد صلى الله عليه وسلم يتلو عليهم وقوله وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون يقول جل ثناؤه ما هذا القرآن يقول شاعر لأن هذا لا يحسن قيل الشعر فتقولوا هو شعر قليلا ما تؤمنون يقول تصدقون قليلا به أتم وذلك خطاب من الله لمشركي قريش ولا يقول كاهن قليلا ما تذكرون يقول ولا هو يقول كاهن لأن محمد ليس بكاهن فتقولوا هو من سجع الكهان قليلا ما تذكرون يقول تتعظون به أتم قليلا ما تعتبرون به وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون طهره الله من ذلك وعصمه ولا يقول كاهن قليلا ما تذكرون طهره الله من الكهانة وعصمه منها ١٠ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ تنزيل من رب العالمين ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين ﴾ يقول تعالى ذكره ولكنه تنزيل من رب العالمين نزل عليه ولو تقول علينا بعض الأقاويل الباطلة وتكذب علينا لأخذنا منه باليمين يقول لأخذنا منه بالقوة منا والقدرة ثم لقطعنا منه نياط القلب وإنما يعني بذلك أنه كان يعاجله بالعقوبة ولا يؤخره بها وقد قيل إن معنى قوله لأخذنا منه باليمين لأخذنا منه باليد اليمنى من يديه قالوا وإنما ذلك مثل ومعناه أنا كئنا نأخذ منه ونهينه ثم نقطع منه بعد ذلك الوتين قالوا وإنما ذلك كقول ذي السلطان إذا أراد الاستخفاف ببعض من بين يديه لبعض أعوانه خذ بيده فأقمه وافعل به كذا وكذا قالوا وكذلك معنى قوله لأخذنا منه باليمين أى لأهناه كالذى يفعل بالذى وصفنا حاله وبخوالذي قلنا في معنى قوله الوتين قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لقطعنا منه الوتين قال نياط القلب حدثنا ابن المنثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بمثله حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بمثله حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس الوتين نياط القلب حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير بنحوه حدثنا ابن حميد قال ثنا مهرا ن قال ثنا سفيان عن سعيد بن جبير بمثله حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم لقطعنا منه الوتين يقول عرق القلب حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم لقطعنا منه الوتين يعني عرقا في القلب ويقال هو حبل القلب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الوتين قال حبل القلب الذي في الظهر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم لقطعنا منه الوتين قال حبل القلب حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله لقطعنا منه الوتين وتين القلب وهو عرق يكون في القلب فإذا قطع مات الانسان حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم لقطعنا منه

معارج مراتب أرواح الملائكة ومدارج منازل الانوار القدسية ولا يعلم تفصيلها الا الله وأما المتكلمون فالجمهور منهم قالوا ان الروح هو جبريل عليه السلام ولا استدلال لأهل التشبيه في لفظ المعارج فإنا بينا أن المراتب وقوله (اليه) الى عرشه أو حكمه أو الى حيث تهبط أو امره أو الى مواضع العز والكرامة والأكثر على أن قوله (في يوم) من صلاة تعرج أى يحصل العروج في مثل هذا اليوم وهو يوم القيامة قال الحسن يعنى من موقفهم للحساب الى حين يقضى بين العباد خمسون ألف سنة من سنى الدنيا ثم بعد ذلك يستقر أهل الجنة فى الجنة الى آخر الآية والاصح أن هذا الطول إنما يكون للكافر لما روى عن أبي سعيد الخدرى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أطول هذا اليوم فقال والذى نفسى بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة فى الدنيا ومنهم من قال ان ذلك الموقف وان طال فقد يكون سببا لمزيد السرور والراحة للمؤمن ومنهم من قال ان هذه المدة على سبيل التقدير لا على سبيل التحقيق والمعنى أنه لو اشتغل بذلك القضاء والحكومة أعقل الناس وأدهاهم لبقى فيه خمسين ألف سنة ثم انه تعالى يتم ذلك القضاء والحكومة فى مقدار نصف يوم من أيام الدنيا وأيضا الملائكة يعسرجون الى مواضع لو أراد واحد من أهل الدنيا أن يصعد اليها لبقى فى ذلك الصعود وخمسين ألف سنة ثم انهم يصعدون اليها فى ساعة قاله وهب وجماعة من أهل

التفسير وقال أبو مسلم ان هذا اليوم الدنيا كلها من أول ما خلق العالم الى القيامة وفيه يقع عروج الملائكة ثم لا يلزم من هذا أن يصير وقت

القيامة معلوما لا ندرى كم مضى وكم بقى ومضى في ألم السجدة وقال جمع من المفسرين قوله في يوم من صله واقع أى يقع ذلك العذاب في يوم طويل مقداره خمسون ألف سنة من سنينكم وهو يوم القيامة ثم يحتمل أن يكون (٤٣) المراد منه استطالة ذلك اليوم لشدة ته على الكفار ويحتمل أن العذاب الذى سأل

الوتين قال الوتين نياط القلب الذى القلب متعلق به واياه عنى الشماخ بن ضرار الثعلبي بقوله اذا بلغتني وحملت رحلى * عرابة فاشرقى بدم الوتين

﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فما منكم من أحد عنه حاجزين﴾ وانه لتذكركم للثقلين وانا لنعلم أن منكم مكذبين وانه لحسرة على الكافرين وانه لحق اليقين فسيح باسم ربك العظيم﴾ يقول تعالى ذكره فاما منكم أيها الناس من أحد عن مجدلو تقول علينا بعض الأقاويل فأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين حاجزين يحجزوننا عن عقوبته وما نفعله به وقيل حاجزين بجمع وهو فعل لأحد وأحد في لفظ واحد ردا على معناه لأن معناه الجمع والعرب تجعل أحد الواحد والاثنين والجمع كما قيل لا نفرق بين أحد من رسله وبين لا تقع الا على اثنين فصاعدا وقوله وانه لتذكركم للثقلين يقول تعالى ذكره وانا هذا القرآن لتذكركم عنى عظة يتذكركم به ويتعظ به للثقلين وهم الذين يتقون عقاب الله بأداء فرائضه واجتناب معاصيه وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وانه لتذكركم للثقلين قال القرآن وقوله وانا لنعلم أن منكم مكذبين أيها الناس بهذا القرآن وانه لحسرة على الكافرين يقول جل ثناؤه وانا التكذيب به لحسرة وندامة على الكافرين بالقرآن يوم القيامة وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وانه لحسرة على الكافرين ذا كم يوم القيامة وانه لحق اليقين يقول وانه للحق اليقين الذى لا شك فيه أنه من عند الله لم يتقوله محمد صلى الله عليه وسلم فسيح باسم ربك العظيم بذكر ربك وتسميته العظيم الذى كل شئ في عظمته صغير

آخر تفسير سورة الحاقة

﴿ تفسير سورة سأل سائل ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله الذى المعارج تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فاصبر صبرا جميلا﴾ قال أبو جعفر اختلفت القراءة في قراءة قوله سأل سائل فقراءته عامة قراء الكوفة والبصرة سأل سائل بهمز سأل سائل بمعنى سأل سائل من الكفار عن عذاب الله بمن هو واقع وقرأ ذلك بعض قراء المدينة سأل سائل فلم يهزم سأل ووجهه الى أنه فعل من السيل * والذى هو أولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأه بالهمز لا جماع المحجة من القراء على ذلك وأن عامة أهل التأويل من السلف بمعنى الهمز تأولوه ذكر من تأول ذلك كذلك وقال تأويله نحو قولنا فيه حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله سأل سائل

السائل يكون مقدرا بهذه المدة ثم ينقله الله تعالى الى نوع آخر من العذاب يروى عن ابن أبى مليكة أن ابن عباس سئل عن هذه الآية وعن قوله في يوم كان مقداره ألف سنة فقال أيام سماها الله هو أعلم بها كيف تكون وأكره أن أقول فيها ما لا أعلم به وقال وهب في الجواب من أسفل العالم الى أعلى شرف العرش مسيرة خمسين ألف سنة ومن أعلى السماء الدنيا الى الأرض مسيرة ألف سنة لأن عرض كل سماء من السموات السبع مسيرة خمسمائة سنة وبين أسفل السماء الى قرار الأرض خمسمائة أخرى فالمراد مقدار ألف سنة لو صعدوا الى سماء الدنيا ومقدار خمسين ألف سنة لو صعدوا الى العرش وفى قوله (فاصبر صبرا جميلا) تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم كأنه قيل له ان العذاب قرب وقوعه فاصبر فقد شارفت الانتقام قال الكافي هذه الآية نزلت قبل ان يؤمر الرسول بالقتال انهم يرون العذاب أو يوم القيامة بعيد الأمد وبعيدا عن الامكان وزراه قريبا منه ثم قال (يوم) أى اذ كر يوم (تكون السماء كالمهل) كدردى الزيت عن ابن مسعود كالفضة المذابة (وتكون الجبال كالعهن) أى الصوف المصبوغ ألوانا لقوله ومن الجبال جدد بيض وحر مختلف ألوانها وغرابيب سود وجوز جارا لله أن ينتصب يوم بقريرا أو باضمرا يقع لدلالة واقع عليه أو يراد به يوم تكون السماء كالمهل كان كيت وكيت أو هو بدل من يوم القيامة فيمن علقه بواقع قوله (ولا يسأل حميم) من قرأ بفتح الياء فظاهرا أى لا يسأله بكيف حاله لا اشتغال كل بنفسه ومن قرأ بالضم فالمعنى لا يسأل حميم عن حميم ليعرف شأنه من جهته كما يتعرف

خبر الصديق من جهة صديقه فيكون على حذف الجار وقال الفراء لا يقال الحميم أين حميمك ثم كان لسأل أن يقول لعله لا يبصره فلهذا لا يسأل فقال (يبصرونهم) ولكنهم لتشاغلهم لم يتمكنوا (٤٤) من تسألهم ويحوز أن يكون صفة أى حيا مبصرين معرفين اياهم وانما

جمع ضمير الحميم لأنه في معنى الجمع حيث رفع في سياق النفي وقيل ان الجملة تتعلق بما بعده والمعنى ان المجرمين يبصرون المؤمنين حال ما يؤذ أحدهم أن يفدى نفسه بكل ما يمكنه فان الانسان اذا كان في البلاء ثم رأى عدوه في الرخاء كان ذلك أشد عليه (وفصيلته) عشيرته الاذنون الذين فصل عنهم (تؤويه) تضمه اليها للانتماء في النسب أو اعداد النوايب ومعنى (ثم) استبعاد الانجاء عن الافتداء ثم أكد الاستبعاد بقوله (كلا) وهو رد للجرم عن كونه بحيث يؤد افتداءه وتنبه على أنه لا ينفعه ذلك والضمير في (انها) للقصة كما ذكرنا أول النار وان لم يحرقها ذكر لدلالة العذاب عليها ويحوز أن يعود الى العذاب والتأنيث باعتبار الخبر لأن (لظى) علم لنار جهنم واللاظى اللهب الخالص والشوى الأطراف وهي اليسان والرجلان والشوى أيضا جلد الرأس الواحدة شواة قال سعيد بن جبير العصب والعقب ولحم الساقين واليسدين تنزعها نزاعا قهلا كما ثم يعيدها الله سبحانه وفي قوله (تدعو) وجوه منها أنها تدعوهم بلسان الحال كما قيل سل الأرض من شق أنهارك وغرس أشجارك فان لم تجبك جوارا أجابتك اعتبارا فههنا ما كان مرجع كل من الكفرة الى دركة من دركات جهنم كأنها تدعوهم الى نفسها ومنها أن الله تعالى يخلق الكلام في جرم النار حتى تقول صريحا فصيحيا إلى كافة

بعذاب واقع قال ذلك سؤال الكفار عن عذاب الله وهو واقع حدثنا ابن حميد قال ثنا حكيم عن عنبسة عن ليث عن مجاهد ان كان هذا هو الحق من عندك الآية قال سأل سائل بعذاب واقع حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله سأل سائل قال دعادع بعذاب واقع قال يقع في الآخرة قال وهو قولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله سأل سائل بعذاب واقع قال سأل الله أقوام فين الله على من يقع على الكافرين حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قوله سأل سائل قال سأل عن عذاب واقع فقال الله للكافرين ليس له دافع وأما الذين قرؤا ذلك بغيرهم فأنهم قالوا السائل واد من أودية جهنم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله سأل سائل بعذاب واقع قال قال بعض أهل العلم هو واد في جهنم يقال له سائل وقوله بعذاب واقع للكافرين يقول سأل بعذاب للكافرين واجب لهم يوم القيامة واقع بهم ومعنى للكافرين على الكافرين كالذى حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله بعذاب واقع للكافرين يقول واقع على الكافرين واللام في قوله للكافرين من صلة الواقع وقوله ليس له دافع من الله ذى المعارج يقول تعالى ذكره ليس للعذاب الواقع على الكافرين من الله دافع يدفعه عنهم وقوله ذى المعارج يعنى ذا العلو والدرجات والفواضل والنعم وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ذى المعارج يقول العلو والفواضل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من الله ذى المعارج ذى الفواضل والنعم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله من الله ذى المعارج قال معارج السماء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ذى المعارج قال الله ذى المعارج حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن الأعمش عن رجل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ذى المعارج قال ذى الدرجات وقوله تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة يقول تعالى ذكره تصعد الملائكة والروح وهو جبريل عليه السلام اليه يعنى الى الله جل وعز والهاء في قوله اليه عائدة على اسم الله في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة يقول كان مقدار صعودهم ذلك في يوم غيرهم من الخلق خمسين ألف سنة وذلك أنها تصعد من منتهى أمره من أسفل الأرض السابعة الى منتهى أمره من فوق السموات السبع وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكيم بن سلم عن عمرو بن معروف عن ليث عن مجاهد في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال منتهى أمره من أسفل الأرضين الى منتهى أمره من فوق السموات مقدار خمسين ألف سنة ويوم كان مقداره ألف سنة يعنى بذلك نزول الأمر من السماء الى الأرض ومن الأرض الى السماء في يوم

واحد الكفرة ثم تلتقطهم التقاط الحب ومنها أن يكون على حذف المضاف أى تدعور بانيتها ومنها ان الدعاء بمعنى الاهلاك كقول العرب دعاه الله أى أهلكه (من أدبر) أى عن الطاعة (وتولى) عن الايمان (وجمع) المال حرصا عليه (فأوعى) جعله في وعاء

وكنزه فلم يؤد حقوق الله فيه أسلا وهذه مجامع آفات النفس ثم بين أن الإنسان بالطبع مائل إلى الأخلاق الذميمة فقال (إن الإنسان) وهو الكافر عند بعضهم والظاهر العموم بدليل الاستثناء عقيب (خلق هلوعا) والهلوع قلة (٤٥) الصبر وشدة الحرص كما فسره الله تعالى بقوله (إذا

مسه الشر) أي الفقر والمرض ونحوه من المضار (كان جزوعا وإذا مسه الخير) أصداد ذلك (كان منوعا) عن النبي صلى الله عليه وسلم شر ما أعطى ابن آدم شئ هالغ وجبن خالغ قال أهل السنة الحالة النفسانية التي هي مصدر الأفعال الاختيارية كالجزع والمنع لا شك أنها بخلق الله تعالى بل الجزع والمنع أيضا من خلقه ولا اعتراض لأحد عليه خلق بعض الناس هلوعا وخلق المستثنين منهم غير هلوغ بل مشغولي القلب بأحوال الآخرة وكل ذلك تصرف منه في ملكه وقالت المعتزلة ليس المراد أنه مخلوق على هذا الوصف لأنه تعالى ذكره في معرض الذم والله تعالى لا يذم فعله ولأنه تعالى استثنى منهم جماعة جاهدوا أنفسهم وظلفوها عن الشهوات ولو كانت ضرورية لم يقدر واعي تركها والجواب أن الذين خالفهم كذلك لم يقدر واعي الترك والذين تركوها هم الذي خلقوا على هذا الوصف وهم أصناف ثمانية الأول الذين يداومون على الصلوات والمراد منها أدائها في أوقاتها وأما المحافظة عليها فترجع إلى الاهتمام بشأنها وذلك يحصل برعاية أمور سابقة على الصلاة كالوضوء وستر العورة وطلب القبلة وغيرها حتى إذا جاء وقت الصلاة لم يكن يتعلق القلب بشرائطها وأمور مقارنة للصلاة كالخشوع والاحتراز عن الرياء والالتيان بالنوافل والمكملات وأمور لاحقة بالصلاة كالاحتراز

واحد فذلك مقداره ألف سنة لأن ما بين السماء إلى الأرض مسيرة خمسمائة عام * وقال آخرون بل معنى ذلك تعرج الملائكة والروح إليه في يوم يفرغ فيه من القضاء بين خلقه كان قدر ذلك اليوم الذي فرغ فيه من القضاء بينهم قدر خمسين ألف سنة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن سماك بن حرب عن عكرمة في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال في يوم واحد يفرغ في ذلك اليوم من القضاء كقدر خمسين ألف سنة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سماك عن عكرمة في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال يوم القيامة حدثنا ابن المثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك عن عكرمة في هذه الآية خمسين ألف سنة قال يوم القيامة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ذا كم يوم القيامة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال معمر وبلغني أيضا عن عكرمة في قوله مقداره خمسين ألف سنة لا يدري أحد كم مضى ولا كم بقي إلا الله حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فهذا يوم القيامة جعله الله على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة يعني يوم القيامة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال هذا يوم القيامة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث أن ذراجا حدثه عن أبي الهيثم عن سعيد أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ما أطول هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده أنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من الصلاة المكتوبة يصليها في الدنيا وقدر وى عن ابن عباس في ذلك غير القول الذي ذكرنا عنه وذلك ما حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن أيوب عن ابن أبي مليكة أن رجلا سأل ابن عباس عن يوم كان مقداره ألف سنة فقال ما يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال إنما سألتك لتخبرني قال هما يومان ذكرهما الله في القرآن الله أعلم بهما فكره أن يقول في كتاب الله ما لا يعلم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أيوب عن ابن أبي مليكة قال سأل رجل ابن عباس عن يوم كان مقداره ألف سنة قال فاتمه فقليل له فيه فقال ما يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فقال إنما سألتك لتخبرني فقال هما يومان ذكرهما الله جل وعز الله أعلم بهما وأكره أن أقول في كتاب الله بما لا أعلم وقرأت عامة قراء الأمصار قوله تعرج الملائكة والروح بالتاء خلا الكسائي فإنه كان يقرأ ذلك بالياء بخبر كان يرويه عن ابن مسعود أنه قرأ ذلك كذلك * والصواب من قراءة ذلك عندنا ما عليه قراء الأمصار وهو بالتاء لاجتماع الحجة من القراء عليه وقوله فاصبر صبرا جميلا يقول تعالى ذكره فاصبر صبرا جميلا يعني صبرا لا جزع فيه يقول له اصبر على أذى هؤلاء المشركين لك ولا يثنيك ما تلقى منهم من المكروه عن تبليغ ما أمرك ربك أن تبليغهم من الرسالة وكان ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني به يونس

عن اللغو وما يضاف الطاعة لأن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فارتكابه المعصية بعد الصلاة دليل على أن تلك الصلاة لم تنفع في حيز القبول الثاني (والدين في أموالهم حق) قال ابن عباس والحسن وابن سيرين هو الزكاة المفروضة قلت الدليل عليه وصفه بأنه معلوم واقترانه

بإدانة الصلاة وقال مجاهد وعطاء والنخعي هو ما سوى الزكاة وأنه على طريق الندب والاستحباب قلناه التفسير بما في الذاريات أشبه
لأنه لم يصف الحق هناك بأنه معلوم ولأنه مدح (٤٦) هناك قوما بالتزام ما لا يلزمهم كقلة المهجوع والاستغفار بالاسحار الثالث (والذين

قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاصبر صبرا جميلا قال هذا حين كان يأمره بالعبودية
عنهم لا يكافئهم فلما أمر بالجهاد والغلبة عليهم أمر بالشدة والقتل حتى يتركوا ونسخ هذا وهذا
الذي قاله ابن زيد أنه كان أمر بالعبودية هذه الآية ثم نسخ ذلك قول لا وجه له لأنه لا دلالة على
صحة ما قال من بعض الأوجه التي تصح منها الدعاوى وليس في أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم
في الصبر الجميل على أذى المشركين ما يوجب أن يكون ذلك أمر الله به في بعض الأحوال بل
كان ذلك أمر الله به في كل الأحوال لأنه لم يزل صلى الله عليه وسلم من لدن بعثه الله إلى أن
اخترمه في أذى منهم وهو في كل ذلك صابرا على ما يليق منهم من أذى قبل أن يأذن الله له بجهادهم
وبعد إذ نهى بذلك في القول في تأويل قوله تعالى ﴿إنهم يرونه بعيدا ونراه قريباً يوم تكون
السماء كالمهل وتكون الجبال كالعهن ولا يسأل حميم حميلاً يصرونهم﴾ يقول تعالى ذكره أن
هؤلاء المشركين يرون العذاب الذي سألو عنه الواقع عليهم بعيدا وقوعه وانما أخبر جل ثناؤه أنهم
يرون ذلك بعيدا لأنهم كانوا لا يصدقون به وينكرون البعث بعد الممات والثواب والعقاب فقال أنهم
يرونه غير واقع ونحن نراه قريباً لأنه كائن وكل ما هو آت قريب والماء والميم من قوله أنهم من ذكر
الكافرين والماء من قوله يرونه من ذكر العذاب وقوله يوم تكون السماء كالمهل يقول تعالى ذكره
يوم تكون السماء كالشيء المذاب وقد بينت معنى المهل فيما مضى بشواهد واختلاف المختلفين
فيه وذكرنا ما قال فيه السلف فأغنى ذلك عن إعادته في هذا الموضع **حدثني** محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء
جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يوم تكون السماء كالمهل قال كعكر الزيت **حدثنا** بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يوم تكون السماء كالمهل تتحول يومئذ لنا آخر
إلى الحمرة وقوله وتكون الجبال كالعهن يقول وتكون الجبال كالصوف وبخوالذي قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
كالعهن قال كالصوف **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة
في قوله كالعهن قال كالصوف وقوله ولا يسأل حميم حميلاً يقول تعالى ذكره ولا يسأل
قريب قريبه عن شأنه لشغله بشأن نفسه وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا يسأل حميم حميلاً يشغل كل
إنسان بنفسه عن الناس وقوله يبصرونهم اختلف أهل التأويل في الذين عتوا بالله والميم
في قوله يبصرونهم فقال بعضهم عنى بذلك الأقرباء أنهم يعرفون أقرباءهم ويعترف كل إنسان
قريبه فذلك تبصير الله إياهم ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا
عمى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يبصرونهم قال يعرف بعضهم بعضاً ويتعارفون
بينهم ثم يفر بعضهم من بعض يقول لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه **حدثنا** بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يبصرونهم يعرفونهم يعلمون والله ليعرفن قوم قوماً وأناساً أناساً
* وقال آخرون بل عنى بذلك المؤمنون أنهم يبصرون الكفار ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد

يصدقون بيوم الدين) أى يؤمنون
بالغيب والجزاء الرابع (والذين هم
من عذاب ربهم مشفقون) خائفون
والمؤمن خائف من التقصير في
الطاعة وبعض النفوس لا يخافون
من ارتكاب أنواع الظلم وأصناف
المعصية ثم أكد ذلك الخوف بقوله
(ان عذاب ربهم غير مأمون) لأن
الأمور بخواتيمها والخاتمة غير
مقطوعة بها الخامس (والذين هم
لنبر وجههم حافظون) إلى قوله
العادون وقدمت في المؤمنين
والسادس (والذين هم لأماناتهم
وعهدهم راعون) وقدمت أيضاً
السابع (والذين هم بشهادتهم
قائمون) من أفرد فلانها مصدر
ومن جمع فلانظر إلى اختلاف
الشهادات وكثرة أنواعها وأكثر
المفسرين قالوا هي الشهادات
عند الحكماء يقومون بها بالحق ولا
يكتُمونها وهذه من جملة الأمانات
خصها بالذكور تنبيهاً على فضلها لأن
في إقامتها أحياء للتحقيق وفي تركها
تضييع لها وروى عطاء عن ابن
عباس أنها الشهادة بالله أنه واحد
لا شريك له الثامن (والذين هم
على صلاتهم يحافظون) وقد ذكرناه
ثم عين مكان هؤلاء بقوله تعالى
(أولئك في جنات مكرمون) قال
المفسرون كان المشركون يحتفون
حول رسول الله صلى الله عليه وسلم
فرقا يستهزؤن به وبالمؤمنين
ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة
كما يقول محمد فلندخلنا قبلهم فنزلت
(فالمالذين كفروا قبلك) أى نحسوك
وفي مقابلتك (مهطعين) مسرعين

مآدين أعناقهم إليك (عزير) فرأيت جمع عزة محذوفة العجز وأصلها عزة لأن كل فرقة تعتزى إلى غير من
تعتزى إليه الأخرى فهم مفترقون وجمع بالواو والنون عوضاً عن المحذوف كما مر في عشرين قوله (كلاً) ردع لهم عن الطمع الفاسد وذلك من

وجهمين أحدهما أنهم ينكرون البعث فمن أين لهم هذا الطمع والثاني أنهم لم يعدوا لها زاد من الايمان والعمل الصالح وفي قوله (انا خلقناهم مما يعلمون) رد عليهم من الوجهين فان من علم أن أوله نطفة لم ينكر البعث أو من علم (٤٧) أن أوله نطفة مذرة كسائر بني آدم لم يدع التقدم

والشرف بلا توسل من الايمان والعمل الصالح ثم بين كمال قدرته على اليجاد والاعدام مؤكداً بالاقسام وأنه لا يفوته شئ من المحكمات ومعنى (المشرق والمغرب) قد تقدم في أول الصفات والرحمن وان للشمس في كل يوم من نصف السنة مغرباً ومشرقاً وقيل مشرق كل كوكب ومغرباً وقيل المراد أنواع الهدايات والخللانات واختلف فيما وصف الله نفسه بالقدرة عليه هل خرج الى الفعل أم لا قال بعضهم بدل الله بهم الأنصار والمهاجرين وقال آخرون بدل الله كفرهم بالايمان وقيل التبديل بمعنى الاهلاك الكلي لهم وايجاد آخرين مكانهم ولكنه هددهم بذلك لكي يؤمنوا ثم زاد في التهديد بأن يخلوا شأنهم الى أوان لقاء الجزاء والأجداث القبور كما مر في يس ثم شبه اسراهم الى الداعي مستبقين باسراهم الى أنصاهم وهي كل ما ينصب فيعبد من دون الله وقدم في قوله وما ذبح على النصب ومعنى يوفضون يسرعون وترهقهم ذلة تغشاهم والباقي ظاهر والله أعلم

﴿سورة نوح عليه السلام وهي مكية حروفها سبعمائة وخمسون كلماتها مائتان واحد وعشرون آياتها ثمان وعشرون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
﴿انا أرسلنا نوحا الى قومه أن أنذر قومك من قبل أن يأتهم عذاب أليم قال يا قوم اني لكم نذير مبين أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يغفر

ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يبصرونهم المؤمنون يبصرون الكافرين * وقال آخرون بل عنى بذلك الكفار الذين كانوا أتباعاً لآخرين في الدنيا على الكفرانهم يعرفون المتبوعين في النار ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يبصرونهم قال يبصرون الذين أضلواهم في الدنيا في النار * وأولى الأقوال في ذلك بالصحة قول من قال معنى ذلك ولا يسأل حميم حمياً عن شأنه ولا يفترونهم فيعرفونهم ثم يفترون بعضهم من بعض كما قال جل ثناؤه يوم يفر المرء من أخيه وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وانما قلنا ذلك أولى التأويلات بالصواب لأن ذلك أشبهها بما دل عليه ظاهر التنزيل وذلك أن قوله يبصرونهم تلا قوله ولا يسأل حميم حمياً فلا أن تكون الهاء والميم من ذكرهم أشبه منها بأن تكون من ذكر غيرهم واختلفت القراء في قراءة قوله ولا يسأل فقرأ ذلك عامة قراء الأمصار سوى أبي جعفر القاري وشيبة بفتح الياء وقرأه أبو جعفر وشيبة ولا يسأل بضم الياء يعني لا يقال لحميم أين حميمك ولا يطلب بعضهم من بعض * والصواب من القراءة عندنا فتح الياء بمعنى لا يسأل الناس بعضهم بعضاً عن شأنه لصحة معنى ذلك ولا جماع الحجة من القراءة عليه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ بنبيه وصاحبته وأخيه وفصيلته التي تؤويه ومن في الأرض جميعاً ثم يخيه﴾ يقول تعالى ذكره يود الكافر يومئذ يفتدى عنه ففصيلته وهي زوجته وأخيه وعشيرته التي تؤويه التي تضمه الى رحله وتنزل فيه امرأته لقربة ما بينها وبينه وبمن في الأرض جميعاً من الخلق ثم يخيه ذلك من عذاب الله اياه ذلك اليوم وبدأ جل ثناؤه بذلك البنين ثم الصاحبة ثم الأخ لإعلامه عباده أن الكافر من عظيم ما ينزل به يومئذ من البلاء يفتدى نفسه لو وجد الى ذلك سبيلاً بأحب الناس اليه كان في الدنيا وأقربهم اليه نسباً ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ بنبيه وصاحبته وأخيه وفصيلته التي تؤويه الأحب فالأحب والأقرب فالأقرب من أهله وعشيرته لشدة ذلك اليوم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وفصيلته التي تؤويه قال قيلته حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وصاحبته قال الصاحبة الزوجة وفصيلته التي تؤويه قال ففصيلته عشيرته في القول في تأويل قوله تعالى ﴿كلا انها لظي نزاعة للشوى تدعو من أدبر وتولى وجمع فأوعى﴾ يقول تعالى ذكره كلا ليس ذلك كذلك ليس يخيه من عذاب الله شئ ثم ابتداء الخبر عما أعد له هنالك جل ثناؤه فقال انها لظي ولظى اسم من أسماء جهنم ولذلك لم يجر واختلف أهل العربية في موضعها فقال بعض نحوي البصرة موضعها نصب على البدل من الهاء وخبران نزاعة قال وان شئت جعلت لظى رفعا على خبران ورفعت نزاعة على الابتداء وقال بعض من أنكز ذلك لا ينبغي أن يتبع الظاهر المكنى إلا في الشذوذ قال والاختيار انها لظي نزاعة

لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يزدكم دعائي الا فرارا واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكبارا ثم اني دعوتهم جهارا ثم اني

أعلنت لهم وأسرت لهم أسراراً فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا ما لكم لا ترجون لله (٤٨) وقارا وقد خلقكم أطوارا ألم تروا كيف خلق الله سموات طباقا وجعل القمر فيهن

للشوى لظى الخبر ونزاعة حال قال ومن رفع استأنف لانه مدح أودم قال ولا تكون ابتداء الا كذلك * والصواب من القول في ذلك عندنا أن لظى الخبر ونزاعة ابتداء فذلك رفع ولا يجوز النصب في القراءة لاجماع قراء الامصار على رفعها ولا قارئ قرأ كذلك بالنصب وان كان للنصب في العربية وجه وقد يجوز أن تكون الهاء من قوله انها عمادا ولظى مرفوعة بنزاعة ونزاعة بلظى كما يقال انها هند قائمة وانه هند قائمة فالهاء عماد في الوجهين وقوله نزاعة للشوى يقول تعالى ذكره مخبرا عن لظى أنها تنزع جلدة الرأس وأطراف البدن والشوى جمع شواة وهي من جوارح الانسان ما لم يكن مقتلا يقال رمى فأشوى اذا لم يصب مقتلا فر بما وصف الواصف بذلك جلدة الرأس كما قال الأعشى

قالت نبيثة (١) ماله * قد جلت شيئا شواته ..

ور بما وصف بذلك الساق كقولهم في صفة الفرس * عبل الشوى نهج الحزازه *

يعني بذلك قوائمه وأصل ذلك كله ما وصفت وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن قابوس عن أبيه قال سألت ابن عباس عن نزاعة للشوى قال تنزع أم الرأس حدثنا اسحق ابن ابراهيم الصواف قال ثنا الحسين بن الحسن الأشقر قال ثنا يحيى بن مهلب أبو كدينة عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس في قوله نزاعة للشوى قال تنزع الرأس حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله نزاعة للشوى يعني الجلود والهام حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله نزاعة للشوى قال لجلود الرأس حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ابراهيم بن المهاجر قال سألت سعيد بن جبيرة عن قوله نزاعة للشوى فلم يخبر فسألت عنها مجاهدا فقلت اللحم دون العظم فقال نعم * قال ثنا مهران عن سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح نزاعة للشوى قال لحم الساق حدثني محمد بن عمار الاسدي قال ثنا قبيصة بن عقبة السوائي قال ثنا سفيان عن اسمعيل عن أبي صالح في قوله نزاعة للشوى قال نزاعة اللحم الساقين حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن خارجة عن قرعة بن خالد عن الحسن بن زاعة للشوى قال للهام تحرق كل شيء منه ويبقى فؤاده نضيجا حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا قرعة بن الحسن في قوله نزاعة للشوى ثم ذكر نحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله نزاعة للشوى أي نزاعة لها مته ومكارم خلقه وأطرافه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله نزاعة للشوى تبرى اللحم والجلد عن العظم حتى لا تترك منه شيئا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله نزاعة للشوى قال الشوى الآراب العظام ذاك الشوى وقوله نزاعة قال تقطع عظامهم كما ترى ثم يجدد خلقهم وتبدل جلودهم وقوله تدعو من أدبر وتولى يقول تدعو لظى الى نفسها من أدبر في الدنيا عن طاعة الله وتولى عن الايمان بكتابه ورسله وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر

(١) الذي في اللسان وروح المعاني قتيلة وحرر الرواية كتبه مصححه

نورا وجعل الشمس سراجا والله أنبتكم من الأرض نباتا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم احراجا والله جعل لكم الأرض بساطا لتسلكوا منها سبلا بجاجا قال نوح رب انهم عصوني واتبعوا من لم يزده ماله وولده الا خسارا ومكرًا ومكرًا بكارا وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا ولا تزد الظالمين الا ضلالا مما خطيئاتهم أغرقوا فادخلوا نارًا فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا انك ان تذرحهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين الا تبارا ﴿ القراءات دعائي الا بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو اني أعلنت بالفتح أبو عمرو وأبو جعفر ونافع وابن كثير وولده بالضم والسكون ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب وحمزة وعلي وخلف الباقون بفتحين ودا بالضم أبو جعفر ونافع الآخرون بالفتح خطا ياهم بالتكسير أبو عمرو يتي بالفتح حفص وهشام ﴿ الوقوف أيم م بين ه وأطيعون ه مسمى ط لا يؤخرم تعلمون ه ونهارا ه فرارا ه استكبارا ه لأن ثم لترتيب الاخبار مع اتحاد القائل جهارا ه لا اسرار ه لا لعطف مقصود الكلام غفارا ه لا لجواب الامر مدرارا ه

أنهارا ه ط لا ابتداء الاستفهام وقارا ه ج لأن ما بعده يحتمل الحال والاستئناف أطوارا ه من طباقا ه لا سراجا ه لا نباتا ه احراجا ه بساطا ه بجاجا ه خسارا ه ج للآية مع العطف واتحاد الكلام بكارا ه

لذلك ويسر هـ ك لان ما بعده ليس بمعطوف ولكنه حال من فاعل قالوا وذ كرا السجاء وندي انه حال من مفعول لا تذر وفيه نظر كثيرا هـ
لان قوله ولا ترد لا يصح عطفه ظاهرا ولكنه متصل بما قبله بطريق الحكاية أى (٤٩) قال نوح رب انهم عصوني وقال لا ترد ضللا هـ

أنصارا هـ ديارا هـ كفارا هـ
تبارا هـ التفسير لما حذر
الناس أهوال يوم القيامة ذكرهم
قصة نوح وما جرى على قومه من
الاغراق قبل الاطراف حين
عصوا رسولهم وأن في أن أنذر وأن
اعبدوا مفسرة لما في الارسال
والانذار من معنى القول أو ناصبة
والجار محذوف أى أرسلناه بأن
قلناه أنذر أى أرسلناه بالأمر
بالانذار ثم حكى أنه امتثل الأمر
فأمر قومه بعبادة الله قبل
الاطراف ويتناول جميع الواجبات
والمندوبات (واتقوه) ويشتمل
على الزجر عن جميع المحظورات
وبطاعة نفسه تتيها على أن
طاعة الله هي طاعة نبيه والالهيات
لا تكمل معرفتها الا بمعرفة النبوات
ثم وعدهم على العبادة والتقوى
والطاعة شيئين أحدهما دفع مضار
الآخرة وهو غفران الذنوب والثاني
وصول منافع الدنيا وهو بتأخير
الاجل الى أقصى الامكان وقدم
في سورة ابراهيم استدلال من
جوز زيادة من في الاثبات بنظير
هذه الآية وما أجيب عنه والذي
نزيده ههنا ما قيل انه لم لا يجوز أن
يراد يغفر لكم كل ما كان من
ذنوبكم فتكون فائدته عدم المؤاخذه
بجميع الذنوب لا بكل فرد من
أفراده لصديق قول القائل لا أطلبك
بجميع ذنوبك لكني أطلبك بهذا
الذنب الواحد وفي قوله (يغفر لكم)
معنى لا يؤاخذكم قاله الامام غفر
الدين الرازي وهو شبه مغالطة لانه

من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تدعون من أدبر وتولى
قال عن طاعة الله وتولى قال عن كتاب الله وعن حقه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قوله تدعون من أدبر وتولى قال عن الحق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زيد في قوله تدعون من أدبر وتولى قال ليس له سلطان إلا على هوان من كفر وتولى وأدبر
عن الله فأما من آمن بالله ورسوله فليس له سلطان وقوله وجمع فأوعى يقول وجمع مالا
بجعله في وعاء ومنع حق الله منه فلم يزل ولم ينفق فيما أوجب الله عليه اتفاقا فيه وبنحو الذي قلنا
في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد في قوله وجمع فأوعى قال جمع المال حدثنا محمد بن منصور الطوسي قال ثنا أبو
قطر قال ثنا المسعودي عن الحكم قال كان عبد الله بن عكيم لا يربط كيسه يقول سمعت
الله يقول وجمع فأوعى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجمع فأوعى
كان جموعا قومًا للخبث يقول في تأويل قوله تعالى ﴿ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه
الشرب جزوعا واذامسه الخير منوعا الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون يقول تعالى
ذكره ان الانسان الكافر خلق هلوعا والهلوع شاة الجزع مع شدة الحرص والضجر وبنحو
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا
قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الانسان خلق هلوعا قال هو
الذي قال الله اذا مسه الشر جزوعا واذامسه الخير منوعا ويقال المملوع هو الجزوع الحريص
وهذا في أهل الشرك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث بن إسحق عن جعفر بن
أبي المغيرة عن سعيد بن جبيرة ان الانسان خلق هلوعا قال شيحان جزوعا حدثنا ابن حميد قال
ثنا مهران عن سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن عكرمة ان الانسان خلق هلوعا قال ضجورا
حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول ان
الانسان يعني الكافر خلق هلوعا يقول هو بخيل منوع للخير جزوع اذا نزل به البلاء فهذا المملوع
حدثنا يحيى بن حبيب بن عربي قال ثنا خالد بن الحرث قال ثنا شعبة عن حصين قال
يحيى قال خالد وسألت شعبة عن قوله ان الانسان خلق هلوعا فحدثني شعبة عن حصين أنه
قال المملوع الحريص حدثنا ابن المنثي قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة قال سألت حصينا
عن هذه الآية ان الانسان خلق هلوعا قال حريصا حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زيد في قوله ان الانسان خلق هلوعا قال المملوع الجزوع حدثنا ابن عبد الأعلى قال
ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله خلق هلوعا قال جزوعا وقوله اذا مسه الشر جزوعا
يقول اذا قل ماله وناله الفقر والعدم فهو جزوع من ذلك لاصبره عليه واذامسه الخير منوعا يقول
واذا كثر ماله ونال الغنى فهو منوع لما في يده بخيل به لا ينفقه في طاعة الله ولا يؤدى حق الله منه
وقوله الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون يقول الا الذين يطيعون الله بأداء ما افترض عليهم

(٧ - (ابن جرير) - (التاسع والعشرون) -
وبالعكس بتأويل تقدر الاثبات وبالعكس مثلاً انفقوا على وجوب النصب في قولك جاءني القوم الا يزيدوا على قوله يمكن رفعه على البديل

بأنواع يتخلف القوم إلا يزيدوهكذا قولك جاءني رجل لا يشتمل المحبي سواء ولو قلت ما تخلف رجل عم المحبي كل أحد ثم قال هب أنه يقتضي التبعض لكنه حق لأن من آمن فانه يغفر (٥٠) ما تقدم من ذنوبه على إيمانه أما المتأخر عنه فانه لا يصير بذلك السبب مغفورا

من الصلاة وهم على أداء ذلك مقيمون لا يضيعون منها شيئا فان أولئك غير داخلين في عداد من خلق هلوعا وهو مع ذلك بربه كافرا لا يصلي لله وقيل عنى بقوله الا المصلين المؤمنين الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل عنى به كل من صلى الخمس ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن ومؤمل قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم الذين هم على صلاتهم دائمون قال المكتوبة حدثني زريق بن السخب قال ثنا معاوية بن عمرو قال ثنا زائدة عن منصور عن ابراهيم الذين هم على صلاتهم دائمون قال الصلوات الخمس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الانسان خلق هلوعا الى قوله دائمون ذكرنا ان دانيال نعت أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال يصلون صلاة نوح صلاها قوم نوح ما عرفوا أو عاد ما أرسلت عليهم الريح العقيم أو ثمود ما أخذتهم الصيحة فعليكم بالصلاة فانها خلق للمؤمنين حسن حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن ابراهيم على صلاتهم دائمون قال الصلاة المكتوبة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين هم على صلاتهم دائمون قال هؤلاء المؤمنون الذين مع النبي صلى الله عليه وسلم على صلاتهم دائمون * قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا حيوة عن يزيد بن ابي حبيب عن أبي الخير أنه سأل عقبة بن عامر الجهني عن الذين هم على صلاتهم دائمون قال هم الذين اذا صلوا لم يلتفتوا خلفهم ولا عن أيمنهم ولا عن شمائلهم حدثني العباس بن الوليد قال أخبرني أبي قال ثنا الأوزاعي قال ثنى يحيى بن أبي كثير قال ثنى أبو سلمة بن عبد الرحمن قال حدثني عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خذوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تموتوا قالت وكان أحب الأعمال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما دووم عليه قال يقول أبو سلمة ان الله يقول الذين هم على صلاتهم دائمون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم والذين يصدقون بيوم الدين والذين هم من عذاب ربهم مشفقون ان عذاب ربهم غير مأمون) يقول تعالى ذكره والالذين في أموالهم حق مؤقت وهو الزكاة للسائل الذي يسأله من ماله والمحروم الذي قد حرم الغنى فهو فقير لا يسأل واختلف أهل التأويل في المعنى بالحق المعلوم الذي ذكره الله في هذا الموضع فقال بعضهم هو الزكاة ذكر من قال ذلك حدثني ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم قال الحق المعلوم الزكاة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين في أموالهم حق معلوم قال الزكاة المفروضة * وقال آخرون بل ذلك حق سوى الزكاة ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم يقول هو سوى الصدقة يصل بهارحما أو يقرى بها ضيفا أو يحمل بها كالا أو يعين بها محروما حدثني ابن المنثي قال ثنا عبد الرحمن عن شعبة عن أبي يونس عن رباح بن عبيدة عن قزعة أن ابن عمر سئل عن قوله في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم أهى الزكاة فقال ان عليك حقوقا سوى ذلك حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا ابن فضيل قال ثنا بيان عن الشعبي قال ان في المال

فثبت أنه لا بد ههنا من حرف التبعض قلت هذا التأويل جائز في حق هذه الامة أيضا فوجب أن يذكر من في سورة الصف أيضا قوله (ان أجل الله) إشارة الى الأجل المسمى وفيه تنبيه على أن الأجل الاختراعى قد يؤخر بتقدير الايمان والعبادة وفيه أن وقت الفرصة والامهال يجب أن يغتنم قبل حلول ملاحيلة فيه وفي قوله (لو كنتم تعلمون) توبيخ على أن امهالهم في أمور الدنيا بلغ الى حيث صيرهم شاكين في وقوع الموت ثم حكى شكوى نوح الى ربه بعد أن لم ينجع في قومه طول دعوته ومعنى (ليلا ونهارا) دائما دائما من غير توان وفتور قوله (فلم يزدكم دعائى الا فرارا) كقوله ما زادهم الا نفورا قوله (لتغفر لهم) ذكر ما هو المقصود وترك ما هو الوسيلة وأصل الكلام ليؤمنوا فتغفر لهم ذنوبهم السالفة هذا قول جار الله ويمكن أن يقال انه وعدهم المغفرة على العبادة والتقوى والطاعة فكأنه قال دعوتهم الى عبادتك وتقواك وطاعتى لتغفر لهم وهذا كلام متسق مبنى على الاول كما ترى ثم ذكر أنهم عاملوه بأشياء منها جعل الاصابع فى الآذان لئلا يسمعوا قوله ومنها تغطيتهم بلباسهم تأكيد لعدم سماع الحجة أو لئلا يبصروا وجهه ومنها اصرارهم على مذهبهم واستكبارهم عن قبول الحق استكبارا بالغانهايته ثم حكى نوح أنه كان لدعوته ثلاث مراتب بدأ

بالمناصحة فى السريلا ونهارا فعاملوه بما ذكرتم ثنى بالمجاهدة لان النصيح بين الملائم تفرع وتغليظ فلم يؤثر وانتصب (جهارا) على المصدر لانه نوع من الدعوة أو على أنه صفة دعاء محذوف والوصف بالمصدر مبالغة على أنه فى موضع الحال ثم انه جمع بين

الامر ين كما يفعل المجتهد المتعير في التدبير فلم ينفع ثم فسر الدعوة بقوله (فقلت استغفروا) الى آخره وفيه أن الاستغفار يوجب زيادة البركة والثناء وله وجه معقول وهو أن الله سبحانه مفيض الخيرات والبركات بالذات (٥١) كما قال سبقت رحمتي غضبي فكل ما يصل الى العباد مما يضاف ذلك كالفقر والتعبط

والالام والمخاوف فانها بشؤم معاصيهم فاذا تابوا واستغفروا زال الشؤم والبلاء وعاد الخير والثناء يروى أنهم لما كذبوه بعد طول تكرير الدعوة حبس الله تعالى عنهم القطر وأقم أرحام نسائهم أربعين سنة أو سبعين فوعدهم نوح أنهم ان آمنوا دفع الله عنهم البلاء والمدرار الكثير الدر يستوى فيه المذكور والمؤث ثم انه وبخهم بقوله (مالكم لا ترجون لله وقارا) أصل الرجاء الأمل والوقار التوقير فعال بمعنى تفعل مثل سراح بمعنى تسريح وقد يستعمل الرجاء بمعنى الخوف فعناه على هذا ما لكم لا تخافون عظمة الله وعلى الاقل قال جارا الله معناه أى شئ لكم وما بالكم لا تكونون على حال تأملون فيها تعظيم الله اياكم في دار الثواب والله بيان أو حال ولو تأخر لكان صلة للوقار أو صفة ويحتمل أن يكون الوقار فعلا للقوم وذلك أنهم كانوا يستخفون برسول الله صلى الله عليه وسلم فحثهم على تعظيمه لأجل الله راجين ثوابه وعن ابن عباس أن الوقار هو الثواب من وقر اذا ثبت واستقر قال جارا الله في تقريره أى لا تخافون لله عاقبة حال استقرار الامور وثبات الثواب والعقاب وقال غيره تم الكلام عند قوله مالكم ثم استنفهم منكرا لا ترجون أى لا تعتقدون لله ثباتا وبقاء فانكم لورجوا ذلك لما أقدمتم على الاستخفاف برسوله قال الليث

حقا سوى الزكاة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم قال في المال حق سوى الزكاة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن مجاهد في أموالهم حق معلوم قال سوى الزكاة وأجمعوا على أن السائل هو الذى وصفت صفته واختلفوا أيضا في معنى المحروم في هذا الموضع نحو اختلافهم فيه في الذاريات وقد ذكرنا ما قالوا فيه هنالك ودللنا على الصحيح منه عندنا غير أننا ذكر بعض ما لم نذكر من الأخبار هنالك ذكرنا قال هو المحارف حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا الحجاج عن الوليد بن العيزار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال المحروم هو المحارف حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني مسلم بن خالد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس قال المحروم المحارف حدثنا سهل بن موسى الرازي قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن أبي اسحق عن قيس بن كرم عن ابن عباس قال السائل والمحروم المحارف الذى ليس له في الاسلام نصيب * قال ثنا وكيع عن سفيان عن أبي اسحق عن قيس بن كرم عن ابن عباس أنه قال المحروم المحارف الذى ليس له في الاسلام سهم حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن قيس بن كرم عن ابن عباس في هذه الآية للسائل والمحروم قال السائل الذى يسأل والمحروم المحارف حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت أبا اسحق يحدث عن قيس بن كرم عن ابن عباس أنه قال في هذه الآية للسائل والمحروم قال السائل الذى يسأل والمحروم المحارف حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن قيس بن كرم قال سألت ابن عباس عن قوله للسائل والمحروم قال السائل الذى يسأل والمحروم المحارف الذى ليس له في الاسلام سهم حدثني محمد بن عمر بن علي المقدمي قال ثنا قريش بن أنس عن سليمان عن قتادة عن سعيد بن المسيب المحروم المحارف حدثنا ابن بشار وابن المنثي قالا ثنا قريش عن سليمان عن قتادة عن سعيد بن المسيب مثله حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن أبي بشر قال سألت سعيد بن جبير عن المحروم فلم يقل فيه شيئا قال وقال عطاء هو المحدود المحارف حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن أبي اسحق عن قيس بن كرم عن ابن عباس قال السائل الذى يسأل الناس والمحروم الذى لا سهم له في الاسلام وهو محارف من الناس حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال المحروم الذى لا يهدى له شئ وهو محارف حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قال المحروم هو المحارف الذى يطلب الدنيا وتدبر عنه فلا يسأل الناس حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم قال في المحروم هو المحارف الذى ليس له أحد يعطف عليه أو يعطيه شيئا حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عمرو عن منصور عن ابراهيم قال المحروم الذى لا في له في الاسلام وهو محارف في الناس حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أيوب عن نافع المحروم هو المحارف * وقال آخرون هو الذى لا سهم له في الغنيمة ذكرنا قال ذلك حدثني محمد بن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم

الطور التارة أى خاتمكم مرة بعد مرة نطفة ثم علقه الى آخرها وقال ابن الانباري الطور الحال فيجوز أن يراد الاوصاف المختلفة التي لا يشبه بعضها بعضا وهذا دليل للتوحيد المأخوذ من الانفس ثم أشار الى دليل الآفاق بقوله (ألم تروا) الآية ومعنى (طباقا) قدم في أول الملك فلا

يلزم منه أن لا يسبق للملائكة مساكن فيها فلعلها متوازية لا متماسة وأما على قول من يزعم أن الملائكة روحانية فلا إشكال قوله (فيهم) في حيزه من السموات وشبه الشمس بالسراج لأن (٥٣) نوره ذاتي كهى أولاً لأن الليل عبارة عن ظل الأرض والشمس سبب لزواله ثم عاد

عن إبراهيم أن ناساً قدموا على علي رضي الله عنه الكوفة بعد وقعة الجمل فقال أقسموا لهم وقال هذا المحروم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم قال المحروم المحارف الذي ليس له في الغنيمة شئ حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن إبراهيم مثله * قال ثنا مهران عن سفيان عن قيس بن مسلم الجدلي عن الحسن بن محمد بن الحنفية أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية فغنموا وفتح عليهم بجاء قوم لم يشهدوا فنزلت في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم يعني هؤلاء حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن الحسن بن محمد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية فغنموا بجاء قوم لم يشهدوا الغنائم فنزلت في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن أبي زائدة عن سفيان عن قيس بن مسلم الجدلي عن الحسن بن محمد قال بعث سرية فغنموا ثم جاء قوم من بعدهم قال فنزلت للسائل والمحروم حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو نعيم عن سفيان عن قيس بن مسلم عن الحسن بن محمد أن قوماً في زمان النبي صلى الله عليه وسلم أصابوا غنيمة بجاء قوم بعد فنزلت في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم * وقال آخرون هو الذي لا ينمى له مال ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن حصين قال سألت عكرمة عن السائل والمحروم قال السائل الذي يسألك والمحروم الذي لا ينمى له مال * وقال آخرون هو الذي قد اجتبح ماله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المنثي قال ثنا وهب بن جرير قال أخبرنا شعبة عن عاصم عن أبي قلابة قال جاء سيل باليامة فذهب بمال رجل فقال رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هذا المحروم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والمحروم قال المحروم المصاب ثمرة وزرعه وقرأ أفرأيتم ما تحرثون أنتم تزرعونه حتى بلغ محرومون وقال أصحاب الحنيفة أنا الضالون بل نحن محرومون وقال الشعبي ما حدثني به يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن عون قال قال الشعبي أعياني أن أعلم ما المحروم وقال قتادة ما حدثني به ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله للسائل والمحروم قال السائل الذي يسأل بكفه والمحروم المتعفف ولكلهم ما عليكم حق يا ابن آدم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله للسائل والمحروم وهو سائل يسألك في كنهه وفقير متعفف لا يسأل الناس ولكلهم ما عليكم حق وقوله والذين يصدقون بيوم الدين يقولوا والذين يقرؤون بالبعث يوم البعث والمجازاة وقوله والذين هم من عذاب ربهم مشفقون يقول والذين هم في الدنيا من عذاب ربهم وجلون أن يعذبهم في الآخرة فهم من خشية ذلك لا يضيعون له فريضاً ولا يتعدون له حداً وقوله ان عذاب ربهم غير مأمون أن ينال من عصاه وخالف أمره ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ﴿ يقول تعالى ذكره والذين هم لفروجهم حافظون يعني أقبالهم حافظون عن كل ما حرم الله عليهم وضعه فيه إلا أنهم غير ملومين في ترك حفظها على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم من أمائهم وقيل لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم ولم يتقدم ذلك جملة دلالة قوله فانهم

إلى دليل الأنفس بقوله (والله أنبتكم من الأرض نباتاً) يحتمل أن يكون من باب التفعيل فيكون مصدراً متعدياً قريباً من لفظ الفعل وأن يكون ثلاثياً لازماً فيكون أبعده ويجوز أن يراد أنبتكم فنبهت نباتاً قال جار الله استعير الانبات للانشاء ليكون أدل على الحدوث وفي قوله (اخراجاً) تأكيد أي يخرجكم حقاً ولا محالة ثم ذكر دليل آخر آفاقاً من حال الأرض والهج الطريق الواسع ثم ان سائلاً كأنه سأل ماذا قال نوح بعده هذه الشكوى فبين سبحانه أنه تعالى (قال نوح رب انهم عصوني) مكان قوله وأطيعون (واتبعوا) رؤساءهم ولم يزد لهم ما لهم وولد لهم (الاخساراً) في الآخرة كأن التمتع القليل في الدنيا كالعدم وولده بالضم لغة في الولد ويجوز أن يكون جمعاً كفلك (ومكروا) معطوف على لم يزد له لأن المتبوعين هم الذين مكروا (وقالوا) للاتباع (لا تذرنا) وجمع حملاً على المعنى والجبارة بالتشديد أكبر من الجبار بالتخفيف ولهذا لم يقرأ تخفوا إلا في الشاذ فكلاهما مبالغة في الكبير ولا ريب أن رأس الحيرات هو الارشاد إلى التوحيد فنقيضه وهو الداء إلى الشرك يكون أعظم الجوائر وأفظع أنواع المكروا تسمى مكرالانهم دلسوا عليهم بأنه دين آبائكم والآباء أعرف من الأبناء وبأن هذه الأصنام تعطيك الخيرات والمنافع وانها شفعاؤكم ثم خصصوا الأصنام الخمسة بالذكراً لأنها كانت عندهم أكبر قالوا وقد انتقلت من قوم نوح إلى العرب لأسباب لا يعلمها

غير
الا لله ولا نعلم تكن مما تعرف بالطوفان فكان ودل كلب وسواع لعمدان ويفوت لمدح ويعوق لمراد ونسر لمحير وصورته أيضاً كصورة

النسر وأما ودفع على صورة الرجن وسواع على صورة امرأة ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس وانما دعانوح عليهم بالضلال غضبا عليهم حين عرف بالقرائن المفيدة للجزم أنهم لا يكادون يؤمنون أو المراد (٥٣) ضلال طريق الجنة أو ضلال مكرهم المذكور وعدم ترويحهم أو المراد العذاب

غير ملومين على أن في الكلام معنى جحد وذلك كقول القائل اعمل ما بدا لك إلا على ارتكاب المعصية فإنك معاقب عليه ومعناه اعمل ما بدا لك إلا أنك معاقب على ارتكاب المعصية وقوله فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون فمن التمس لفرجه منكحا سوى زوجته أو ملك يمينه ففعل ذلك هم العادون الذين عدوا ما أحل الله لهم إلى ما حرم عليهم فهم الملومون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم بشهاداتهم قانئون والذين هم على صلاتهم يحافظون أولئك في جنات مكرمون ﴿يقول تعالى ذكره والالذين هم لأمانات الله التي أئتمهم عليها من فرائضه وأمانات عبادته التي أئتموا عليها وعهوده التي أخذها عليهم بطاعته فيما أمرهم به ونهاهم وعهود عبادته التي أعطاهم على ما عقده لهم على نفسه راعون يرقبون ذلك ويحفظونه فلا يضيعونه ولكنهم يؤدونها ويتعاهدونها على ما أئتمهم الله وأوجب عليهم حفظها والذين هم بشهاداتهم قانئون يقول والذين لا يكتُمون ما استشهدوا عليه ولكنهم يقومون بأدائها حيث يلزمهم أداؤها غير مغيرة ولا مبتلة والذين هم على صلاتهم يحافظون يقول والذين هم على مواقيت صلاتهم التي فرضها الله عليهم وحدودها التي أوجبها عليهم يحافظون ولا يضيعونها لما ميقاتا ولا حدا وقوله أولئك في جنات مكرمون يقول عز وجل هؤلاء الذين يفعلون هذه الأفعال في بساين مكرمون يكرمهم الله بكرامته ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فوالذين كفروا قبلك مهطعين عن اليمين وعن الشمال عزين﴾ أي طمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم كلاً انا خلقناهم مما يعلمون ﴿يقول تعالى ذكره فاشأان الذين كفروا بالله قبلك يا محمد مهطعين وقد بينا معنى الاهطاع وما قال أهل التأويل فيه فيما مضى بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع غير أنا نذكر في هذا الموضع بعض ما لم نذكره هناك فقال قتادة فيه ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فواللذين كفروا قبلك مهطعين يقول عامدين وقال ابن زيد فيه ما حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قوله فواللذين كفروا قبلك مهطعين قال المهطع الذي لا يطرف وكان بعض أهل المعرفة بكلاب العرب من أهل البصرة يقول معناه مسرعين وروى فيه عن الحسن ما حدثنا به ابن بشار قال ثنا أبو امرئ قال ثنا قرعة عن الحسن في قوله فواللذين كفروا قبلك مهطعين قال منطلقين حدثنا ابن بشار قال ثنا حماد بن مسعدة قال ثنا قرعة عن الحسن مثله وقوله عن اليمين وعن الشمال عزين يقول عن يمينك يا محمد وعن شمالك متفرقين حلقا ومجالس جماعة جماعة معرضين عنك وعن كتاب الله ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي بن أبي عمير قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فواللذين كفروا قبلك مهطعين قال قبلك ينظرون عن اليمين وعن الشمال عزين قال العزين العصب من الناس عن يمين وشمال معرضين عنه يستهزئون به حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله عن اليمين وعن الشمال عزين قال مجالس مجنين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فواللذين كفروا قبلك مهطعين يقول عامدين عن اليمين وعن الشمال عزين أي فرقا حول

الخمسة (ديارا) من الاسماء المستعملة في النفي العام يقال ما بالدار ديار وهو فعال من الدور أو من الدار أي نازل دار قاله ابن قتيبة فعل به ما فعل بنحو أيام ولو كان فعلا لقليل دوارا قوله (أنك أن تذرهم) إلى آخره قال العلماء عرف ذلك بالوحي كما قال أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن

وبالتجربة في المدة المتطاولة ومعنى (ولا يلدوا الا فاجرا) لا يلدوا الا من سيفجر ويكفر فوصفهم بما يؤول اليه حالهم وانفق الجمهور على أن صبيانهم لم يفرقوا على وجه العذاب قال الحسن (٥٤) علم الله براءتهم فأهلكهم بغير عذاب ولكن كما يموت أكثر الناس بأجل

اختراعية ومنه الحديث يهلكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر شتى ومن روى أن الله سبحانه أعظم أرحام نساءهم أربعين أو سبعين سنة فلا اشكال ثم ان نوحا كأنه تنبه أن دعاءه عليهم كان بسبب الانتقام وبعض حظ النفس فاستغفر الله من ترك الاولى ثم عقبه بذكر والديه وكان اسم أبيه ملك بن متوشلخ واسم أمه شمشخانت أنوش قال عطاء لم يكن بين نوح وآدم عليه السلام من آباءه كافر وكان بينهما وبين آدم عشرة آباء وقيل أراد بالوالدين آدم وحواء (ولمن دخل بيتي) أي منزلي وقيل مسجدي وقيل سفيتي وقيل ديني وعلى هذا يكون قوله (مؤمننا) احترازا من المناق أي دخولا مع تصديق القلب ثم عمم دعاء الخير للمؤمنين والمؤمنات ودعاء الشر لاهل الظلم والشرك الى يوم القيامة والتبارك الهلاك ويجوز أن يريد بالظالمين قومه فقط والله أعلم

(سورة الجن مكية حروفها سبع مائة وتسعة وخمسون كلماتها مائتان وخمسون وثمانون آياتها ثمان وعشرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشدا فآمنابه ولن نشرك ربنا أحدا وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا وأنه كان يقول سفيها على الله شططا وأناظننا أن لن تقول الانس والجن على الله كذبا وأنه كان رجال من الانس يعوذون

نبي الله صلى الله عليه وسلم لا يرغبون في كتاب الله ولا في نبيه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قوله عزير قال العزير الحلق المجالس حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله عزير قال حلقا ورقاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله عن اليمين وعن الشمال عزير قال العزير المجلس الذي فيه الثلاثة والأربعة والمجالس الثلاثة والأربعة أولئك العزرون حدثنا اسمعيل بن موسى الفزاري قال أخبرنا أبو الأحوص عن عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة يرفعه قال مالي أراكم عزير والعزير الحلق المتفرقة حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا شقيق عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج على أصحابه وهم حلق حلق فقال مالي أراكم عزير حدثني أبو حصين قال ثنا عبث قال ثنا الأعمش عن المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة الطائي عن جابر بن سمرة قال دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن متفرقون فقال مالكم عزير حدثني عبد الله بن محمد بن عمرو الغزالي قال ثنا الفريابي قال ثنا سفيان عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم الى ناس من أصحابه وهم جلوس فقال مالي أراكم عزير حلقا حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم الى ناس من أصحابه وهم جلوس فقال مالي أراكم عزير حلقا حدثني ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة الطائي قال ثنا جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج عليهم وهم حلق فقال مالي أراكم عزير يقول حلقا يعني قوله عن اليمين وعن الشمال عزير حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرة عن الحسن في قوله عن اليمين وعن الشمال عزير قال عزير متفرقين يأخذون يميننا وشمالا يقولون ما قال هذا الرجل حدثنا ابن بشار قال ثنا حماد بن مسعدة قال ثنا قرة عن الحسن مثله وواحد العزير عزة كما واحد الشين ثبة وواحد الكرين كرة ومن العزير قول راعي الابل

أخليفة الرحمن ان عشيرتي * أمسى سوائهم عزير فلولا

وقوله أي طمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم يقول أي طمع كل امرئ من هؤلاء الذين كفروا قبلك مهطعين أن يدخله الله جنة نعيم أي بسايتين نعيم نعيم فيها واختلفت القراء في قراءة قوله أن يدخل جنة نعيم فقرأت ذلك عامة قراء الأمصار يدخل بضم الياء على وجه ما لم يسم فاعله غير الحسن وطلحة بن مصرف فانه ذكر عنهما أنها ما كانا يقرآن بفتح الياء بمعنى أي طمع كل امرئ منهم أن يدخل كل امرئ منهم جنة نعيم * والصواب من القراءة في ذلك ما عليه قراء الأمصار وهي ضم الياء لاجتماع الحجة من القراء عليه وقوله كلا انا خلقناهم مما يعلمون يقول عز وجل ليس الأمر كما يطمع فيه هؤلاء الكفار من أن يدخل كل امرئ منهم جنة نعيم وقوله انا خلقناهم مما يعلمون يقول جل وعز انا خلقناهم من منى قدر وانما يستوجب دخول الجنة من يستوجه منهم بالطاعة لا بأنه مخلوق فكيف يطمعون في دخول الجنة وهم عصاة كفرة وقد حدثنا بشر

قال

أنهم ظنوا كما ظنتم أن لن يبعث الله أحدا وأنا لمسننا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجدها شهبا بارصدا وأنا لا ندرى أشراريد بمن في الأرض

أم أرادهم ربهم رشداً وأنامنا الصالحون ومنادون ذلك كما طرائق قدداً واناظننا أن لن نمجز الله في الأرض ولن نعجزه هرباً وانا لما سمعنا
ألهدي أمانابه فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخساً ولا رهقاً وانا ما المسلمون ومنا (٥٥) القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا رشداً وأما

القاسطون فكانوا لجهنم حطباً
وأن لو استقاموا على الطريقة
لأسقيناهم ماء غدقاً لفتنهم فيه
ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه
عذاباً صعداً وأن المساجد لله فلا
تدعوا مع الله أحداً وأنه لما قام عبد
الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبداً
قل إنما أَدْعُو رَبِّي وَلَا أَشْرِكُ بِهِ
أحداً قل اني لأأمركم لکم ضراً ولا
رشداً قل اني لن ينجيني من الله
أحد ولن أجِد من دونه ملتحداً الا
بلاغاً من الله ورسالاته ومن يعص
الله ورسوله فإن له نارجهم خالدین
فيها أبداً حتى إذا زاروا ما يوعدون
فسيعلمون من أضعف ناصراً
وأقل عدداً قل ان أدري أقرب
ما توعدون أم يجعل له ربي أمداً
عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً
الا من ارتضى من رسول فإنه
يسلك من بين يديه ومن خلفه
رصداً ليعلم أن قد بلغوا رسالات
ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل
شيء عدداً ﴿٥٦﴾ القراءات وأنه تعالى
الى قوله وانا ما المسلمون بالفتح
يزيد وابن عامر وحزمة وعلى وخلف
وحفص والمشهور عن أبي جعفر
أنه كان يفتح الألف في سبعة
مواضع أنه وأنه في خمسة مواضع
واثنين في قوله وأن لو استقاموا وأن
المساجد وهما بالفتح لا غير بالاتفاق
تقول الانس بالتشديد من التفعّل
يعقوب يسلكه على الغيبة عاصم
وحزمة وعلى وخلف وسهل
ويعقوب الباقيون بالنون وأنه
لما قام بالكسر نافع وأبو بكر

قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انا خلقناهم مما يعلمون انما خلقت من قدر
يا ابن آدم فاتق الله ﴿٥٧﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فلا أقسم برب المشارق والمغارب انا لقادرون
على أن نبذل خيراً من هذا وما نحن بمسبوقين فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي
يوعدون﴾ يقول تعالى ذكره فلا أقسم برب مشارق الأرض ومغاربها انا لقادرون على أن نبذل
خيراً منهم يقول انا لقادرون على أن نهلكهم ونأتى بخيرهم من الخلق يطيعونني ولا يعصونني
وما نحن بمسبوقين يقول تعالى ذكره وما يفوتنا منكم أحد بما نريد منه فيعجزنا هرباً ونخو
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا
ابن شبة قال أخبرنا عمار بن أبي حفصة عن عكرمة قال قال ابن عباس ان الشمس تطلع كل سنة
في ثلثمائة وستين كوة تطلع كل يوم في كوة لا ترجع الى تلك الكوة الى ذلك اليوم من العام المقبل
ولا تطلع الا وهي كارهة تقول رب لا تطلعني على عبادك فاني أراهم يعصونك يعملون بمعاصيك
أراهم قال أولم تسمعوا الى قول أمية بن أبي الصلت * حتى تحتر وتخلد * (١)
قلت يا مولاه وتخلد الشمس فقال عضضت بين أبيك انما اضطره الروي الى الخلد حدثنا ابن
المنثري قال ثنا ابن عمار قال أخبرني عمار عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله رب المشارق
والمغارب قال ان الشمس تطلع من ثلثمائة وستين مطالعاً تطلع كل يوم من مطالع لا تعود فيه الى
قابل ولا تطلع الا وهي كارهة قال عكرمة فقلت له قد قال الشاعر * حتى تحتر وتخلد * (٢)
قال فقال ابن عباس عضضت بين أبيك انما اضطره الروي حدثنا خلا بن أسلم قال أخبرنا
النضر قال أخبرنا شعبة قال أخبرنا عمار عن عكرمة عن ابن عباس ان الشمس تطلع في ثلثمائة
وستين كوة فاذا طلعت في كوة لم تطلع منها حتى العام المقبل ولا تطلع الا وهي كارهة حدثني
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس فلا أقسم
برب المشارق والمغارب قال هو مطلع الشمس ومغربها ومطلع القمر ومغربها وقوله فذرهم
يخوضوا ويلعبوا يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فذر هؤلاء المشركين المهطعين عن الإيمان وعن
الشمال عزين يخوضوا في باطلهم ويلعبوا في هذه الدنيا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون يقول
حتى يلاقوا عذاب يوم القيامة الذي يوعدونه ﴿٥٨﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يوم يخرجون
من الأجداث سراعا كأنهم الى نصب يوفضون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذي
كانوا يوعدون﴾ وقوله يوم يخرجون بيان وتوجيه عن اليوم الأول الذي في قوله يومهم الذي
يوعدون وتأويل الكلام حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدونه يوم يخرجون من الأجداث وهي
القبور واحداً حدث سراعا كأنهم الى نصب يوفضون كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة يوم يخرجون من الأجداث سراعا أي من القبور سراعا حدثنا ابن
عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مثله وقد بينا الحدث فيما مضى قبل بشواهد
وما قال أهل العلم فيه وقوله الى نصب يوفضون يقول كأنهم الى علم قد نصب لهم يستبقون
وأجمعت قراء الأماص على فتح النون من قوله نصب غير الحسن البصري فإنه ذكر عنه أنه كان

(١ و ٢) الذي يستفاد من سياق الكلام ومن قول أمية بن أبي الصلت في الشمس تأتي فلا تبدلنا في رسلها *
الا معذبة ولا تجلد أن ما هنا تصحيف وأنه «حتى تجر وتجلد» بالحيم في الموضين وحرر الرواية كتبه مصححه

وحمد لبدا بالضم هشام قل انما ادعوا على الأمر عاصم وحزمة ويزيد الآخرون قال على صيغة الماضي والضمير لعبد الله ربي أمد بفتح الياء
أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ويعلم مبنياً للفعول يعقوب ﴿٥٩﴾ الوقوف عجبا ٥ لا فأماناه ط للعدل عن الماضي المثبت الى

ضدّهما ثم الوقف على الآيات التي بعدان جائز ضرورة انقطاع النفس والوقف الضروري في قراءة الكسر أجوز أحدا ه ولاولدا ه
شططا ه لا رهقا ه أحدا ه وشها ه (٥٦) للسمع ط رصدا ه رشدا ه ذلك ط قددا ه هربا ه

آمنابه ط رهقا ه ومنا
الفاسطون ه ط للابتداء بالشرط
رشدا ه حطبا ه لا غدقا ه لا
فيه ج صعدا ه أحدا ه
لمن قرأ وأنه بالفتح لبدا ه
أحدا ه رشدا ه ملتحدا ه
ورسالاته ط أبدا ه لا لأن
حتى للابتداء بما بعدها عددا
ه لا أمدا ه أحدا ه لا
رصد ه عددا ه التفسير
روى يونس وهرون عن أبي عمرو
وحى بضم الواو من غير ألف
والوحى والايحاء بمعنى وهو اللقاء
المعنى الى النفس في خفاء وسرعة
كاللهام وانزال الملك وقد مرّ
مرارا وقرئ أحيى بقلب الواو همزة
والكلام في الجن اسما وحقيقة قد
سلف في الاستعاذة وكذا بيان
اختلاف الروايات أنه صلى الله عليه
وسلم هل رأى الجن أم لا وذلك في
آخر سورة حم الأحقاف والذي
أزیده ههنا ما ذكره بعض حكماء
الاسلام أنه لا يبعد أن تكون الجن
أرواح مجردة كالنفوس الناطقة
ثم يكون لكل واحد منهم تعلق بجزء
من أجزاء الهواء كما أن أول متعلق
النفس الناطقة هو الروح الحيواني
في القلب ثم بواسطة سريان ذلك
الهواء في جسم آخر كثيف يحصل
التدبير والتصرف فيه كاللنفوس
الناطقة في البدن ومنهم من جوز
أن يكون الجن عبارة عن النفوس
الناطقة التي فارقت أبدان الانسان
فتتصرف فيما يناسبها من الأرواح
البشرية التي لم تفارق بعد فتعينها

يضمهما مع الصاد وكان من فتحها يوجه النصب الى أنه مصدر من قول القائل نصبت الشيء
أنصبه نصبا وكان تأويله عندهم كأنهم الى صنم منصوب يسرعون سعيًا وأما من ضمهما مع الصاد
فانه يوجهه الى أنه واحد الأنصاب وهي آلهتهم التي كانوا يعبدونها وأما قوله يوفضون فان
الايفاض هو الاسراع ومنه قول الشاعر

لأنعتن نعامة ميفاضا * خرجاء تغدو تطلب الاضاضا

يقول تطلب ملجأ تلجأ اليه والايفاض السرعة وقال رؤبة * يمشي بنا الجدد على أوافاض *
وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد
ابن جعفر قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن أبي العالقة أنه قال في هذه الآية كأنهم الى نصب
يوفضون قال الى علامات يستبقون حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي
قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله كأنهم الى نصب يوفضون قال الى علم يسعون
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن
قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يوفضون قال يستبقون حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كأنهم الى نصب يوفضون قال الى علم يسعون حدثنا
ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة كأنهم الى نصب يوفضون قال الى علم
يوفضون قال يسعون حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال سمعت أبا عمر يقول
سمعت يحيى بن أبي كثير يقول كأنهم الى نصب يوفضون قال الى غاية يستبقون حدثت عن
الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله الى نصب
يوفضون الى علم ينطلقون حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان الى نصب يوفضون
قال الى علم يستبقون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كأنهم الى
نصب يوفضون قال النصب حجارة كانوا يعبدونها حجارة طوال يقال لها نصب وفي قوله
يوفضون قال يسعون اليه كما يسرعون الى نصب يوفضون قال ابن زيد والآنصاب التي كان
أهل الجاهلية يعبدونها ويأتونها ويعظمونها كان أحدهم يحملة معه فاذا رأى أحسن منه أخذه
وألقي هذا فقال له كل على مولاه أينما يوجهه لا يات بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو
على صراط مستقيم حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا مرة عن الحسن في قوله
كأنهم الى نصب يوفضون قال يتبدرون الى نصبهم أيهم يستلمه أولًا حدثنا ابن بشار قال
ثنا حماد بن مسعدة قال ثنا قرّة عن الحسن مثله وقوله خاشعة أبصارهم يقول خاضعة
أبصارهم للذي هم فيه من الخزي والهوان ترهقهم ذلة يقول تغشاهم ذلة ذلك اليوم الذي
كانوا يوعدون يقول عز وجل هذا اليوم الذي وصفت صفته وهو يوم القيامة الذي كان مشركو
قريش يوعدون في الدنيا أنهم لا قوه في الآخرة وكانوا يكذبون به حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة ذلك اليوم يوم القيامة الذي كانوا يوعدون

آخر تفسير سورة سأل سائل

بالالهام ان كانت خيرة وبالوسوسة ان كانت بالضد أما الذاهبون الى أن الجن أجسام فمنهم الأشاعرة القائلون
بأن البنية ليست شرطاً في الحياة وأنه لا يبعد أن يخلق الله تعالى في الجوهر الفرد عالماً بأمور كثيرة وقدرة على أعمال شاقة فعند هذا ظهر القول

(تفسير

بإمكان وجود الجن سواء كانت أجسامهم لطيفة أو كثيفة وسواء كانت أجزاؤهم صغارا أو كبارا ثم الامر بالخروج اليهم وقراءة القرآن عليهم لأنه رآهم وعرف جوابهم والله تعالى أوحى اليه في هذه السورة (٥٧) ومنهم من قال البنية شرط وأنه لا بد من صلابة في

البنية حتى يكون قادرا على الافعال الشاقة ومن الاولين من جوز أن يكون المرئي حاضرا والشرائط حاصلة والموانع مرتفعة ثم اننا لا نراه واعلم أن ما ذكرنا في تفسير الاحقاف عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم ما رأى الجن وعن ابن مسعود أنه رآهم فالجمع بين القولين أن ما ذكره ابن عباس لعنه وقع أولا فأوحى الله اليه في هذه السورة انهم قالوا كذا وكذا أو رآهم وسمع كلامهم وآمنوا به ثم لما رجعوا الى قومهم وذكروا لقومهم على سبيل الحكاية اناسمنا قرآنا عجبا الى آخره كقوله في الاحقاف فلما قضى ولو الى قومهم منذرين أوحى الله تعالى الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ما جرى بينهم وبين قومهم والفائدة فيها أن يعلم انه مبعوث الى الثقليين وأن الجن مكلفون كالانس وأنهم يسمعون كلامنا ويفهمون لغاتنا وان المؤمنين منهم يدعوساثرهم الى الايمان وأجمع القراء على فتح أنه استمع لانه فاعل أوحى وكذا على فتح وأن لو استقاموا وأن المساجد لانه يعلم بالوحى فهما معطوفان على أنه استمع وأجمعوا على كسر انا في قوله اناسمنا لانه وقع بعد القول وفي البواقي خلاف فمن كسر فحمول على مقول القول وأنه صريح من كلام الجن ومن فتح فعلى أنه فاعل أوحى ولا بد من تقديرنا في الحكاية ليكون حكاية كلام الجن كأنه قيل وحكوا أنه تعالى جذ ربنا الى آخره الا في قوله وأنه لما قام

﴿تفسير سورة نوح عليه السلام﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ انا أرسلنا نوحا الى قومه أن أنذر قومك من قبل أن يأتيتهم عذاب أليم قال يا قوم اني لكم نذير مبين أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر لولا كنتم تعلمون﴾ يقول تعالى ذكره انا أرسلنا نوحا وهو نوح بن ملك الى قومه أن أنذر قومك من قبل أن يأتيتهم عذاب أليم يقول أرسلناه اليهم بأن أنذر قومك فأن في موضع نصب في قول بعض أهل العربية وفي موضع خفض في قول بعضهم وقد بينت العلل لكل فريق منهم والصواب عندنا من القول في ذلك فيما مضى من كتابنا هذا بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وهي في قراءة عبد الله فيما ذكر انا أرسلنا نوحا الى قومه أنذر قومك بغير أن وجاز ذلك لان الارسال بمعنى القول فكأنه قيل قلنا لنوح أنذر قومك من قبل أن يأتيتهم عذاب أليم وذلك العذاب الأليم هو الطوفان الذي غرقهم الله به وقوله قال يا قوم اني لكم نذير مبين يقول تعالى ذكره قال نوح لقومه يا قوم اني لكم نذير مبين أنذركم عذاب الله فاحذروه أن ينزل بكم على كفركم به مبين يقول قد أنبت لكم انذارى اياكم وقوله أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل نوح لقومه اني لكم نذير مبين بأن اعبدوا الله يقول اني لكم نذير أنذركم وأمركم بعبادة الله واتقوه يقول واتقوا عاقبه بالايمان به والعمل بطاعته وأطيعون يقول وانتم والى ما أمركم به واقبلوا نصيحتي لكم وقد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون قال أرسل الله المرسلين بأن يعبدوا الله وحده وأن تتقوا محارمه وأن يطاع أمره وقوله يغفر لكم من ذنوبكم يقول يغفر لكم ذنوبكم فان قال قائل أو ليست من دالة على البعض قيل ان لها معنيين وموضعين فأما أحد الموضعين فهو الموضع الذي لا يصلح فيه غيرها واذا كان ذلك كذلك لم تدل الا على البعض وذلك كقولك اشتريت من ممالكك فلا يصلح في هذا الموضع غيرها ومعناها البعض اشتريت ببعض ممالكك ومن ممالكك مملوكا والموضع الآخر هو الذي يصلح فيه مكانها عن فاذا صلحت مكانها عن دلت على الجميع وذلك كقولك وجع بطني من طعام طعمته فان معنى ذلك أوجع بطني طعام طعمته وتصلح مكان من عن وذلك أنك تضع موضعها عن فيصلح الكلام فتقول وجع بطني عن طعام طعمته ومن طعام طعمته فكذلك قوله يغفر لكم من ذنوبكم انما هو ويصفح لكم ويعفو لكم عنها وقد يحتمل أن يكون معناها يغفر لكم من ذنوبكم ما قد وعدكم العقوبة عليه فأما ما لم يعدكم العقوبة عليه فقد تقدم عفوه لكم عنها وقوله ويؤخركم الى أجل مسمى يقول ويؤخر في آجالكم فلا يهلككم بالعذاب لا بغرق ولا غيره الى أجل مسمى يقول الى حين كتب أنه يبيقيكم اليه ان أتم أطعموه وعبدتموه في أم الكتاب ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن

لنبوءه عن الطبع في انتم المواضع ادلا معنى لقول القائل مثلاً صدقنا اننا لمسن السماء وصدقنا اننا لمسمعننا من ايماننا به وباجمله فكلما في هذا المقام غير واضح ولا لائق بفضلله قوله سبحانه (٥٨) (عجبا) مصدر وضع موضع الوصف للبالغة أى قرأنا عجبا بديعا خارجا عن حد

أشكاله بحسن مبانيه وصحة معانيه (يهدي الى الرشده) أى الصواب أو التوحيد والايان (فأمانابه) لان الايمان بالقرآن ايمان بكل ما فيه من التوحيد والنبوة والمعاد ويحوز أن يكون الضمير لله لان قوله (ولن نشرك بربنا) يدل عليه بعد دلالة الحال ولن نعود الى ما كنا عليه من لشرك ذكر الحسن أن فيهم يهود ونصارى ومجوسا ومشركين نلت ومما يدل على أن فيهم نصارى قوله تعالى (وانه تعالى جدير بنا) أى عظمته من قولهم جد فلان في عيني أى عظم وفي حديث عمر كان الرجل منا اذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا ويحتمل أن يراد ملكه وسلطانه أو غناه استعارة من الجد الذى هو الدولة والبخت لان الملوك والاغنياء هم المجدودون وفي الحديث لا ينفع ذا الجد منك الجد نال أبو عبيدة لا ينفع ذا الغنى منك غناه وفي حديث آخر قت على باب الجنة فاذا غلقه من يدخلها من الفقراء اذا أصحاب الجنة محبسون يعنى أصحاب الغنى فى الدنيا أى ارتفع غنى ربنا عن الاحتياج الى الصاحبة الاستئناس بالولد كأنهم بسمع لقرا ن تنبها على خطا أهل لشرك من أهل الكتاب وغيرهم قوله (ما اتخذ) بيان للاول وقيل لحد أبو الأب وان علا فهو مجاز عن لاصل أى تعالى أصل ربنا وهو حقيقته المخصوصة عن جميع جهات التعلق بالغير قاله الامام فى تفسير الكبير النوع الثالث

قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله الى أجل مسمى قال ما قد خط من الأجل فاذا جاء أجل الله لا يؤخر وقوله ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون يقول تعالى ذكره ان أجل الله الذى قد كتبه على خلقه فى أم الكتاب اذا جاء عنده لا يؤخر عن ميقاته فينظر بعده لو كنتم تعلمون يقول لو علمتم أن ذلك كذلك لأنتم الى طاعة ربكم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ قال رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يزدهم دعائى الا فرارا وانى كلمادعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم فى آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكبارا ﴿ يقول تعالى ذكره قال نوح لما بلغ قومه رسالته وأذرتهم ما أمره به أن ينذرهم هو دفع صوته وردوا عليه ما أناهم به من عنده رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا الى توحيدك وعبادتك وحذرتهم بأسك وسطوتك فلم يزدهم دعائى الا فرارا يقول فلم يزدهم دعائى اياهم الى مادعوتهم اليه من الحق الذى أرسلتني به لهم الا فرارا يقول الا اذ باراعنه وهر بامنه واعراضاعنه وقد حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فى قوله فلم يزدهم دعائى الا فرارا قال بلغنا أنهم كانوا يذهب الرجل بابنه الى نوح فيقول لابنه احذر هذا لا يغوينك فأراني قد ذهب بي أبى اليه وأنا مثلك فحذرتني كما حذرتك وقوله وانى كلمادعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم فى آذانهم يقول جل وعز وانى كلمادعوتهم الى الاقرار بوحدانيتك والعمل بطاعتك والبراءة من عبادة كل ما سواك لتغفر لهم اذا هم فعلوا ذلك جعلوا أصابعهم فى آذانهم لئلا يسمعوادعائى اياهم الى ذلك واستغشوا ثيابهم يقول وتغشوا في ثيابهم وتغطوا بها لئلا يسمعوادعائى وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله جعلوا أصابعهم فى آذانهم لئلا يسمعوادعائى كلام نوح عليه السلام وقوله وأصروا يقول وثبتوا على ما هم عليه من الكفر وأقاموا عليه وبخواما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأصروا قال الاصرار اقامتهم على الشر والكفر وقوله واستكبروا استكبارا يقول وتكبروا فتعاضموا عن الاذعان للحق وقبول مادعوتهم اليه من النصيحة ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ ثم انى دعوتهم جهارا ثم انى أعلنت لهم وأسررت لهم اسرارا فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ﴿ يقول ثم انى دعوتهم الى ما أمرتني أن أدعوهم اليه جهارا ظاهرا فى غير خفاء كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ثم انى دعوتهم جهارا قال الجهار الكلام المعلن به وقوله ثم انى أعلنت لهم وأسررت لهم اسرارا يقول صرخت لهم وصحيت بالذى أمرتني به من الانذار كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله أعلنت لهم قال صحيت حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن مجاهد أعلنت لهم يقول صحيت بهم وقوله وأسررت لهم اسرارا يقول وأسررت لهم ذلك فيما بيني وبينهم فى خفاء وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى

واذكره الجن قوله (وأنه كان يقول سفيانا على الله شططا) السفه خفة العقل والشطط مجاوزة الحد فى الظلم وغيره ومنه أشطط فى السوم اذا أبعد فيه أى يقول قولاهو فى نفسه شطط ووصف بالمصدر للبالغة والسفيه ابليس أو غيره من مردة الجن الذين

جاءوا الخدي في طرف النفي الى أن أفضى الى التعطيل أو في طرف الاثبات الى أن أدى الى الشريك والصاحبة والولد الرابع (وأناظنا أن لن تقول الانس والجن على الله كذبا) أي انما أخذنا قول الغير لاناظنا (٥٩) أن لا يفترى الكذب على الله أحد فلما سمعنا القرآن

عرفنا أنهم قد يكذبون وقال جار الله كذبا صفة أي قولا مكذوبا فيه أو مصدر لان الكذب نوع من القول ومن قرأ بالتشديد وضع كذبا موضع تقولا ولم يجعله صفة لان التقول لا يكون الا كذبا قال بعض العلماء فيه ذم لطريقة أهل الطريق وحث على الاستدلال والنظر الخامس (وأنة كان رجال من الانس) الآية قال جمهور المفسرين كان الرجل في الجاهلية اذا سافر فأمسى في واد ففروخاف على نفسه قال أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه يريد الجن وكبيرهم فيبيت في جوار منهم حتى يصبح وقال آخرون اذا خطوا بعثوارا ندهم فاذا وجد مكانا فيه كلاً وماء رجع الى أهله فسار بهم فاذا انتهوا الى تلك الارض نادوا فعوذ برب هذا الوادي أن يصيبنا آفة يعنون الجن فان لم يفزعهم أحد نزلوا وربما أفزعهم الجن فهربوا وقيل المراد انه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الانس أيضا لكن من شر الجن كان يقول مثلاً أعوذ برسول الله صلى الله عليه وسلم من شر جن هذا الوادي وانما ذهبوا الى هذا التأويل ظنا منهم بأن الرجل اسم الانس لا اسم الجن وضعف بأنه لم يقيم دليل على أن الذكر من الجن لا يسمى رجلا أما قوله (فزادوهم رهقا) فعناه أن الانس لا يستعاضونهم زادوهم اثما وجراة وطغيانا وكبرا لانهم اذا سمعوا بذلك استكبروا وقالوا سدا الجن والانس وقيل ضمير الفاعل للجن أي فزاد الجن

وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وأسرت لهم اسرار قال فيما بيني وبينهم وقوله فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يقول فقلت لهم سلوا ربكم غفرا لذنوبكم وتوبوا اليه من كفركم وعبادة ما سواه من الآلهة ووحده وأخلصوا له العبادة يغفر لكم انه كان غفارا للذنوب من أناب اليه وتاب اليه من ذنوبه وقوله يرسل السماء عليكم مدرارا يقول يستقيم ربكم ان تبتم ووحدهم وأخلصتم له العبادة الغيث فيرسل به السماء عليكم مدرارا متتابعا وقد حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا سفيان عن مطرف عن الشعبي قال خرج عمر بن الخطاب يستسقي فزاد على الاستغفار ثم رجع فقالوا يا أمير المؤمنين مآراينك استسقيت فقال لقد طلبت المطر بمجاديح السماء التي يستزل بها المطر ثم قرأ استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا وقرأ الآية التي في سورة هود حتى بلغ ويزدكم قوة الى قوتكم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ويمدكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا مالكم لا ترجون لله وقارا وقد خلقكم أطوارا) وقوله ويمدكم بأموال وبنين يقول ويعطكم مع ذلك ربكم أموالا وبنين فيكثرها عندهم ويزيد فيا عندهم منها ويجعل لكم جنات يقول يرزقكم بساتين ويجعل لكم أنهارا تسقون منها جناتكم ومزارعكم وقال ذلك لهم نوح لأنهم كانوا فيما ذكر قوم يحبون الأموال والأولاد ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم اني دعوتهم جهارا الى قوله ويجعل لكم أنهارا قال رأى نوح قوما تجزعت أعناقهم حرصا على الدنيا فقال لهمو الى طاعة الله فان فيها درك الدنيا والآخرة وقوله مالكم لا ترجون لله وقارا اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه مالكم لا ترون لله عظمة ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس مالكم لا ترجون لله وقارا يقول عظمة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد مالكم لا ترجون لله وقارا قال لا ترون لله عظمة حدثنا محمد بن حميد قال ثنا مهران عن سفيان مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح وقيس عن مجاهد في قوله لا ترجون لله وقارا قال لا تبالون لله عظمة حدثنا أبو كريب قال ثنا عمر بن عبيد عن منصور عن مجاهد مالكم لا ترجون لله وقارا قال كانوا لا يبالون عظمة الله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله لا ترجون لله وقارا يقول عظمة حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله مالكم لا ترجون لله وقارا قال لا تبالون عظمة ربكم قال والرجاء الطمع والخافة * وقال آخرون معنى ذلك لا تعظمون الله حق عظمتة ذكر من قال ذلك حدثني سلم بن جنادة قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سميع عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مالكم لا ترجون لله وقارا قال مالكم لا تعظمون الله حق عظمتة * وقال آخرون مالكم لا تعلمون الله عظمة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله مالكم لا ترجون لله وقارا يقول مالكم لا تعلمون الله عظمة * وقال آخرون بل معنى ذلك مالكم لا ترجون لله عاقبة

الانس خوفا وغشيانا شر باغوائهم واضلالهم فانهم لما تعوذوا بهم ولم يتعوذوا بالله استولوا واجترأوا عليهم السادس (وأنهم) أي الانس (ظنوا كما ظنتم) أيها الجن قاله بعضهم لبعض وقيل هذه الآية والتي قبلها من جملة الوحي بلا تقدير الحكاية والضمير في وأنهم للجن والخطاب

في ظننكم لاهل مكة والاولى أن يكون الكلام من كلام الجن لئلا يقع كلام أجنبي في البين السابع (وأنا نسنا السماء) قال أهل البيان اللبس المس فاستعير للطلب لان المس طالب التعرف (٦٠) والمعنى طلبنا بلوغ السماء واستماع كلام أهلها والحرس اسم مفرد في معنى

ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما لكم لا ترجون لله وقارا أي عاقبة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ما لكم لا ترجون لله وقارا قال لا ترجون لله عاقبة * وقال آخرون بل معنى ذلك ما لكم لا ترجون لله طاعة ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ما لكم لا ترجون لله وقارا قال الوقار الطاعة * وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب قول من قال معنى ذلك ما لكم لا تخافون الله عظمة وذلك أن الرجاء قد تضعه العرب إذا صحبه الجحد في موضع الخوف كما قال أبو ذؤيب

إذا السعته النحل لم يرج لسعها * وحالفها في بيت نوب عواسل
يعنى بقوله لم يرج لم يخف وقوله وقد خلقكم أطوارا يقول وقد خلقكم حالا بعد حال طورا نطفة وطورا علقمة وطورا مضغة وبنيهم الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وقد خلقكم أطوارا يقول نطفة ثم علقمة ثم مضغة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقد خلقكم أطوارا قال من تراب ثم من نطفة ثم من علقمة ثم ما ذكر حتى يتم خلقه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقد خلقكم أطوارا طورا نطفة وطورا علقمة وطورا عظاما ثم كسا العظام لحما ثم أنشأه خلقا آخر أنبت به الشجر فتبارك الله أحسن الخالقين حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وقد خلقكم أطوارا قال نطفة ثم علقمة ثم خلقا طورا بعد طور حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاک يقول في قوله خلقكم أطوارا يقول من نطفة ثم من علقمة ثم من مضغة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقد خلقكم أطوارا قال طورا النطفة ثم طورا أمشاجا حين يمشج النطفة الدم ثم يغلب الدم على النطفة فتكون علقمة ثم تكون مضغة ثم تكون عظاما ثم تكسى العظام لحما حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله وقد خلقكم أطوارا قال نطفة ثم علقمة شيئا بعد شيء * القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرِ فِيهِ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ أَخْرَاجًا ﴾ يقول تعالى ذكره مخبر عن قيل نوح صلوات الله وسلامه عليه لقومه المشركين بربهم محتجا عليهم بحجج الله في وحدانيته ألم تروا أيها القوم فتعجبوا كيف خلق الله سبع سموات طباقا بعضها فوق بعض والطباق مصدر من قولهم طابقت مطابقة وطباقا وانما عني بذلك كيف خلق الله سبع سموات سماء فوق سماء مطابقة وقوله وجعل القمر فيهن نورا يقول وجعل القمر في السموات السبع نورا وجعل الشمس فيهن سراجا وبنيهم الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا معاذ ابن هشام قال ثني أبي عن قتادة ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن

الحراس كالخدم بمعنى الخدام ولهذا لم يقل شداد الثامن (وأنا كنا نقعد منها مقاعد) إلى آخره وفي قوله (ثم أبا رصدا) وجوه قال مقاتل يعنى رميا بالشهب ورصدا من الملائكة وهو اسم جمع كما قلنا في حرس فقوله رصدا كالخبر بعد الخبر وقال الفراء هو فعل بمعنى مفعول أي شها باقدر رصدا ليرجم به وقيل بمعنى فاعل أي شها با راصدا لأجله واعلم أنا قد بينا في هذا الكتاب أن هذه الشهب كانت موجودة قبل مبعث نبينا صلى الله عليه وسلم وقد جاء ذكرها في الجاهلية وفي كتب الفلاسفة وانما غلظت وشدت أمرها عند البعث لئلا يتشوش أمر الوحي بسبب تخليط الكهنة وفي قوله كنا نقعد منها مقاعد إشارة إلى أن الجن كانوا يجدون بعض المقاعد خالية عن الشهب والحرس والآن ملئت المقاعد كلها التاسع (وأنا لاندري) الآية وفيه قولان أحدهما لاندري أن المقصود من منع الاستراق شر أريد بمن في الأرض أم خير وصالح وثانيهما لا نعلم أن المقصود من ارسال عهد الذي وقع المنع من الاستراق لأجله هو أن يكذبه فيهلكوا كما هلك المكذبون من الأمم السالفة أو أن يؤمنوا فينتدوا وفيه اعتراف من الجن بأنهم لا يعلمون الغيب على الإطلاق العاشر (وأنا منا الصالحون ومنا دون ذلك) أي قوم أدون حالا في الصلاح من المذكورين حذف الموصوف واكتفى بالصفة كفاي

قوله وما منا إلا له مقام معلوم وهذا القسم يشمل المقتصددين والصالحين وقوله (كنا طرائق قددا) نورا بيان للقسم المذكورة فالطرائق جمع الطريقة بمعنى السيرة والمذهب والقدد جمع قدّة من قد كالتقطعة من قطع أي كنا قبل الاسلام ذوى

مذاهب متفرقة مختلفة أو على حذف المضاف أي كانت طرائق طرائق قد د أو كافي اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة الحادي عشر (وأنا ظننا) أي تيقنا وقد استعمل الظن الغالب مكان اليقين (أن لن نجز الله (٦١) في الأرض) أن أراد بنا أمرا (ولن نعجزه ربا) أي

هاريين أو بسبب الحرب أن طلبنا وفيه أقرار منهم بأن الله غالب على كل شيء الثاني عشر (وأنا لسمعنا الهدى) الآية عنوان اسماعيلهم القرآن وإيمانهم به وقوله (فلا يخاف) في تقدير مبتدأ أو خبر أي فهو لا يخاف والاقيل بالحزم وبدون الفاء والفائدة في هذا المساق تحقيق أن المؤمن ناج لا محالة كأنه وقع فأخبر أنه لا يخاف ودلالة على أنه هو المختص بذلك دون غيره اذ يعلم من بناء الكلام على الضمير أن غيره خائف وقوله (بخس ولا رهقا) على حذف المضاف أي جزاء بخس ولا رهق لأنه لم يخس أحدا حقا ولا رهق ظلم أحد وفيه أن المؤمن ينبغي أن يكون غير باخس ولا ظالما ويجوز أن يراد فلا يخاف البخس من الله لأنه يجزي الجزاء الأحسن الأوفر ولا ترهقه ذلة الثالث عشر (وأنا من المسلمين ومنا القاسطون) أي الجائرون عن طريق الحق بالكفر والعدوان وهو قريب من العاشر إلا أن في هذا النوع تفصيل جزاء الفريقين فذكر الإيعاد صريحا وفي الوعد اقتصر على ذكر سببه وهو تحري الرشد أي طلب الصواب المستتبع للشواب قال المبرد أصل التحري من قولهم ذلك أحرى وأحق وأقرب وقال أبو عبيدة تحروا تبرخوا وفي العدول عن الحقيقة إلى المجازي جانب الوعد بشارة وإشارة إلى تحقيق الشواب لما عرفت مرارا أن المجاز أبلغ من الحقيقة قوله (وأن لو استقاموا)

نورا وجعل الشمس سراجا ذكر لنا أن عبد الله بن عمرو بن العاص كان يقول ان ضوء الشمس والقمر نو وهما في السماء اقرؤا ان شئتم ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا إلى آخر الآية حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة عن عبد الله بن عمرو أنه قال ان الشمس والقمر وجوههما قبل السموات وأقفيتهما قبل الأرض وأنا أقرأ بذلك آية من كتاب الله وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وجعل القمر فيهن نورا يقول خلق القمر يوم خلق سبع سموات وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول انما قيل وجعل القمر فيهن نورا على المجاز كما يقال أتيت بني ثميم وانما أتيت بعضهم والله أنبتكم من الأرض نباتا يقول والله أنشأكم من تراب الأرض فخلقكم منه انشاء ثم يعيدكم فيها يقول ثم يعيدكم في الأرض كما كنتم ترابا فيصيركم كما كنتم من قبل أن يخلقكم ويخرجكم اخرجنا يقول ويخرجكم منها اذا شاء أحياء كما كنتم بشر من قبل أن يعيدكم فيها فيصيركم ترابا اخرجنا ١١ القول في تأويل قوله تعالى ١٢ والله جعل لكم الأرض بساطا لتسلكوا منها سبلا فحاجا قال نوح رب انهم عصوني واتبعوا من لم يزد ماله وولده الا خسارا ومكروا مكرا كبيرا ١٣ يقول تعالى ذكره مخبر عن قيل نوح لقومه مذكروا نعمت ربكم والله جعل لكم الأرض بساطا تستقرون عليها وتمتدونها وقوله لتسلكوا منها سبلا فحاجا يقول لتسلكوا منها طرقا صعبا متفرقة والفجاج جمع فج وهو الطريق وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لتسلكوا منها سبلا فحاجا قال طرقا وأعلاما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله لتسلكوا منها سبلا فحاجا قال طرقا حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لتسلكوا منها سبلا فحاجا يقول طرقا مختلفة وقوله قال نوح رب انهم عصوني يقول تعالى ذكره قال نوح رب ان قومي يخالفوا أمري وردوا على ما دعوتهم اليه من الهدى والرشاد واتبعوا من لم يزد ماله وولده الا خسارا يقول واتبعوا في معصيتهم أي من دعاهم إلى ذلك ممن كثرت ماله وولده فلم تزد كثرة ماله وولده الا خسارا بعد من الله وذهبا عن محجة الطريق واختلفت القراء في قراءة قوله وولده فقراءته عامة قراء المدينة وولده بفتح الواو واللام وكذلك قرؤا ذلك في جميع القرآن وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة بضم الواو وسكون اللام وكذلك كل ما كان من ذكر الولد من سورة مريم إلى آخر القرآن وقرأ أبو عمرو كل ما في القرآن من ذلك بفتح الواو واللام غير هذا الحرف الواحد في سورة نوح فانه كان يضم الواو منه ١٤ والصواب من القول عندنا في ذلك أن كل هذه القراءات قرأت معروفة عظميا وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بكرا قال عظميا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومكروا مكرا كبيرا كثيرا كهيئة قوله لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا والكبار هو الكبير

معطوف على أنه استمع كما مر ومعناه أوحى إلى أن الشأن والحديث لو استقام الجن على الطريقة المشلى وجوز جمع من المفسرين أن يعود الضمير في استقاموا إلى الانس لأن الترغيب في الانتفاع بالماء الغدق انما يليق بهم لا بالجن ولأن الآية روى أنها نزلت بعد ما حبس الله

المطر عن أهل مكة سبع سنين وزعم القاضي أن الثقلين يدخلون في الآية لأنه أثبت حكما معللا بعلة وهو الاستقامة فوجب أن يعم الحكم بعموم العلة وأما قول من يقول إن الضمير (٦٣) عائدا إلى الجن فله معنيان أحدهما لو ثبت أبوهم الجن على ما كان عليه من

عبادة الله ولم يستكبر عن السجود لآدم وتبعه ولده على الإسلام لأنعمنا عليهم وذكر الماء الغدق وهو الكثير كناية عن طيب العيش وكثرة المنافع لانه أصل البركات فتكون الآية نظير قوله ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم وثانيهما لو استقام الجن الذين استمعوا القرآن على طريقهم التي كانوا عليها قبل الاستماع ولم ينتقلوا عنها إلى الإسلام لوسعنا عليهم الرزق في الدنيا لذهبوا بطيباتهم في الحياة الفانية ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا إلى آخره وأما الذين قالوا الضمير عائدا إلى الأنس فالوجهان جاريان فيه بعينهما وعن أبي مسلم إن المراد بالماء الغدق جنات تجري من تحتها الأنهار يعني في الجنة واحتجاج الأشاعرة بقوله (لنفتنهم) على أنه سبحانه هو الذي يضل عباده ويوقعهم في الفتن والمحن والمعتلة أجابوا بأن الفتنة هنا بمعنى الاختبار كقوله لنبلوكم ثم بين وعيد المعرضين عن عبادة الله ووجهه وانتصب (عذابا صعدا) على حذف الجار أي في عذاب صعد كقوله ما سلككم في سقر أو على تضمين معنى الإدخال والصعد مصدر بمعنى الصعود ووصف به العذاب لأنه يتصعد المعذب أي يعلوه ويغلبه فلا يطيقه وقد روى عكرمة عن ابن عباس أن صعدا جبل في جهنم من صخرة ملساء يكلف الكافر صعودها ثم يجذب من أمامه بسلاسل ويضرب من

كما قال ابن زيد تقول العرب أمر عجيب وعجاب بالتخفيف وعجاب بالتشديد ورجل حسان وحسان وجمال وجمال بالتخفيف والتشديد وكذلك كبير وكبار بالتخفيف والتشديد ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وقالوا لا تذرنا آلهتنا ولا تذرنا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا) وقد أضلوا كثيرا ولا تزد الظالمين الا ضلالا يقول تعالى ذكره يخبرنا عن أخبار نوح عن قومه وقالوا لا تذرنا آلهتنا ولا تذرنا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا كان هؤلاء نفران من بني آدم فيما ذكر عن آلهة القوم التي كانوا يعبدونها وكان من خبرهم فيما بلغنا ما حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن موسى عن محمد بن قيس ويعوق ونسرا قال كانوا قوما صالحين من بني آدم وكان لهم أتباع يقتدون بهم فلما ماتوا قال أصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم نوصونناهم كان أشوق لنا إلى العبادة إذا ذكرناهم فصبروهم فلما ماتوا وجاء آخرون دبت إليهم ابليس قتال إنما كانوا يعبدونهم وبهم يستقون المطر فعبدوهم حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن أبيه عن عكرمة قال كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام * وقال آخرون هذه أسماء أبنائهم قوم نوح ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا تذرنا آلهتنا ولا تذرنا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا قال كان ودا لهذا الحي من كلب بدومة الجندل وكانت سواع لهذيل برياط وكان يغوث لبني غطفان من مراد بالحرف من سبأ وكان يعوق لهمدان ببلخ وكان نسر لذي كلاع من حمير قال وكانت هذه الآلهة يعبدها قوم نوح ثم اتخذها العرب بعد ذلك والله ما عدا خشبة أو طينة أو حجرا حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة لا تذرنا آلهتنا ولا تذرنا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا قال كانت آلهة يعبدها قوم نوح ثم عبدتها العرب بعد ذلك قال فكان ودا لكلب بدومة الجندل وكان سواع لهذيل وكان يغوث لبني غطفان من مراد بالحرف وكان يعوق لهمدان وكان نسر لذي الكلاع من حمير حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا تذرنا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا قال هذه أصنام كانت تعبدي في زمان نوح حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ولا يغوث ويعوق ونسرا قال هذه أصنام وكانت تعبدي في زمان نوح حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ولا يغوث ويعوق ونسرا هي آلهة كانت تكون باليمن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا يغوث ويعوق ونسرا قال هذه آلهتهم التي يعبدون واختلفت القراء في قراءة قوله ودا فقرأته عامة قراء المدينة ودا بضم الواو وقرأته عامة قراء الكوفة والبصرة ودا بفتح الواو * والصواب من القول في ذلك عندنا أنهم قراءتان معروفتان في قراء الامصار فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وقوله وقد أضلوا كثيرا يقول تعالى ذكره يخبرنا عن قيل نوح وقد ضل بعبادة هذه الأصنام التي أحدثت على صور هؤلاء النفر المسمين في هذا الموضع كثير من الناس فنسب الضلال اذ ضل بها عبدوها إلى أنها المضلة وقوله ولا تزد الظالمين إلا ضلالا يقول ولا تزد الظالمين أنفسهم بكفرهم بآياتنا الا ضلالا الا طبعنا على قلبه حتى لا يهتدى

خلفه بمقام حتى يبلغ أعلاها في أربعين سنة وإذا بلغ أعلاها أحدر إلى أسفلها ثم يكلف الصعود مرة أخرى وهكذا أبادوا من جملة الوحي قوله (وأن المساجد لله) ذهب الخليل إلى أن الجار محذوف ومتعلقه ما بعده أي ولاجل أن المساجد لله خاصة (فلا تدعوا

مع الله أحدا) فيها عن الحسن عني بالمساجد الأرض كلها لأنها جعلت للنبي صلى الله عليه وسلم مسجدا وهو مناسب لمذح النبي صلى الله عليه وسلم في هذا المقام أي كما أنه مفضل على الأنبياء ببعثه إلى الثقلين فكذلك خص (٦٣) بهذا المعجز الآخر وقال جمع كثير من المفسرين أنها

كل موضع بنى للصلاة ويشمل مساجدنا والبيع والكائس أيضا قال قتادة كان اليهود والنصارى إذا دخلوا بيعهم وكائسهم أشركوا بالله فأمرنا بالآخلاص والتوحيد وعن الحسن أيضا أن المساجد جمع مسجد بالفتح فيكون مصدرا بمعنى السجود وعلى هذا قال سعيد بن جبيرة المضاف محذوف أي مواضع السجود من الجسد لله وهي الآراب السبعة الوجه والكفان والركبتان والقدمان وقال عطاء عن ابن عباس هي مكة بجميع ما فيها من المساجد وأنها قبة الدنيا فكل أحد يسجد إليها قال الحسن من السنة أن الرجل إذا دخل المسجد أن يقول لا إله إلا الله لأن قوله لا تدعوا مع الله أحدا في ضمنه أمر بذكر الله وبدعائه قوله (وأنه لما قام عبد الله) هو النبي باتفاق المفسرين ثم قال الواحدى هذا من كلام الجن لأن الرسول لا يليق به أن يحكى عن نفسه بلفظ المغايب ولا يخفى ضعفه فانه وارد على طريق التواضع والأدب في الافتخار بالانتساب إلى عبودية المعبود الحق وهذا طريق مسلك في المحاورات والمكاتبات يقولون عبدك كذا وكذا دون أن يقال فعلت كذا وفي تخصيص هذا اللفظ بالمقام دون الرسول والنبي نكتة أخرى لطيفة هي أن ما قبله النهي عن عبادة غير الله وما بعده ذكر عبادة النبي إياه فان كان هذا من جملة الوحي فلا إشكال في النسق وان

لحق القول في تأويل قوله تعالى ﴿مما خطيئاتهم أغرقوا فادخلونا ناراً فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً﴾ وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً) يعنى تعالى ذكره بقوله مما خطيئاتهم من خطيئاتهم أغرقوا والعرب تجعل ماصلة فيما نوى به مذهب الجزاء كما يقال أينما تكن أكن وحيثما تجلس أجلس ومعنى الكلام من خطيئاتهم أغرقوا وكان ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مما خطيئاتهم قال فبخطيئاتهم أغرقوا فادخلونا ناراً وكانت الباء ههنا فصلا في كلام العرب حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان قوله مما خطيئاتهم أغرقوا قال بخطيئاتهم أغرقوا واختلفت القراء في قراءة قوله مما خطيئاتهم فقراءته عامة قراء الأمصار غير أبي عمرو مما خطيئاتهم بالهمز والتاء وقرأ ذلك أبو عمرو مما خطيئاهم بالالف بغير همز والقول عندنا أنهم قراءتان معروفتان فبأيتهم ما قرأ القارى فهو مصيب وقوله فادخلونا ناراً جهنم فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً تقتض لهم من فعل ذلك بهم ولا تحول بينهم وبين ما فعل بهم وقوله وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً ويعنى بالديار من يدور في الأرض فيذهب ويحيى فيها وهو في حال من الدوران ديوارا اجتمعت الياء والواو فسبقت الياء الواو وهي ساكنة وأدغمت الواو فيها وصيرت ياء مشددة كما قيل الحى القيام من قمت وانما هو قيوام والعرب تقول ما بهاديار ولا عريب ولا دوى ولا صافر ولا ناغ ضربة تعنى بذلك كله ما بها أحد القول في تأويل قوله تعالى ﴿انك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا﴾ رب اغفرلى ولوالدى ولمن دخل بيتى مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات ولا ترد الظالمين إلا تبارا) يقول تعالى ذكره مخبراً عن قيل نوح في دعائه إياه على قومه انك يا رب ان تذر الكافرين أحياء على الأرض ولم تهلكهم بعذاب من عندك يضلوا عبادك الذين قد آمنوا بك فيصتدوهم عن سبيلك ولا يلدوا إلا فاجرا في دينك كفارا نعمتك وذكر أن قيل نوح هذا القول ودعاه هذا الدعاء كان بعد أن أوحى إليه ربّه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً أما والله ما دعاه عليهم حتى أتاه الوحي من السماء أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فعند ذلك دعاه عليهم نبي الله نوح فقال رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا ثم دعاه دعوة عامة فقال رب اغفرلى ولوالدى ولمن دخل بيتى مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات إلى قوله تبارا حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر قال تلا قتادة لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً ثم ذكر نحوه وقوله رب اغفرلى ولوالدى يقول رب اعف عني واستر عني ذنوبى وعلى والذى ولمن دخل بيتى مؤمنا يقول ومن دخل مسجدى ومصلى مصلياً مؤمناً يقول مصداقاً بواجب فرضك عليه وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن آدم قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن أبي سنان عن ثابت عن الضحاك ولمن دخل بيتى مؤمنا قال مسجدى حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن أبي سلمة عن أبي سنان سعيد عن الضحاك مثله وقوله وللمؤمنين والمؤمنات يقول وللمصدقين بتوحيدك

كان من كلام الجن وفرض أن ما قبل قوله وأن لو استقاموا أيضاً من كلامهم كانت الآيتان المتوسطتان كالاغراض بين طائفتي كلام الجن ومناسبة الاستقامة على الطريقة وتخصيص المساجد بعبادة الله وحده لما قبلها ظاهرة فلا اعتراض على هذا الاعتراض وفي قوله (كادوا)

ثلاثة أوجه أظهرها أن الضمير للجن والقيام قيام النبي صلى الله عليه وسلم بصلاة الفجر بخلة حين أتاه الجن فاستمعوا لقراءته متراحمين عليه متراكمين تعجباً ما رأوا من عبادته واقتداء (٦٤) أصحابه والثاني أن الضمير للشركين والمعنى لما قام رسولاً يعبد الله وحده مخالفاً

والمصداقات وقوله ولا ترد الظالمين إلا تبارا يقول ولا ترد الظالمين أنفسهم بكفرهم إلا خساراً وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحرث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الاتبارا قال خساراً وقد بينت معنى قول الثائل تبرت فيما مضى بشواهد وذكراً أقوال أهل التأويل فيه بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع **حدثنا ابن عبد الأعلى** قال ثنا ابن ثور قال قال معمر ثنا الأعمش عن مجاهد قال كانوا يضربون نوحاً حتى يغشى عليه فاذا أفاق قال رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون

آخر تفسير سورة نوح صلى الله عليه وسلم

﴿تفسير سورة الجن﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشداً فآمنابه ولن نشرك ربنا أحداً وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولداً﴾﴾ يقول جل شأوه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد أوحى الله إلى أنه استمع نفر من الجن هذا القرآن فقالوا التومهم لما سمعوه إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشداً يقول يدل على الحق وسبيل الصواب فآمنابه يقول فصداً فآمنابه وإن نشرك ربنا أحداً من خلقه وكان سبب استماع هؤلاء النفر من الجن القرآن كما **حدثني محمد بن معمر** قال ثنا أبو هشام يعني الخزومي قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ قال وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا ما لكم فقالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب فقالوا ما حال بينكم وبين خبر السماء الا شيء حدث قال فانطلقوا فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها فانظروا ما هذا الذي حدث قال فانطلقوا يضربون مشارق الأرض ومغاربها يتبعون ما هذا الذي حال بينهم وبين خبر السماء قال فانطلق النفر الذين توجهوا نحو تهامة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلة وهو عامد إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر قال فلما سمعوا القرآن استمعوا له فقالوا هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء قال فهناك حين رجعوا إلى قومهم فقالوا يا قومنا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشداً فآمنابه ولن نشرك ربنا أحداً قال فأنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن وإنا أوحى إليه قول الجن **حدثنا ابن حميد** قال ثنا مهران عن سفيان عن عاصم عن ورقاء قال قدم رهط زوبعة وأصحابه مكة على النبي صلى الله عليه وسلم فسمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ثم انصرفوا فذلك قوله واذا صرفنا إليك نفراً

للمشركين كاد المشركون لتظاهروهم عليه يزدحمون على عداوته ودفعه والثالث قول قتادة أي لما قام عبد الله تلبدت الانس والجن وتظاهروا عليه ليطفئوا نور الله فأبى الله إلا أن يتم نوره و (لبداً) جمع لبدة وهي ما تلبد بعضه على بعض كلبدة الأسد والتركيب يدور على الاجتماع ومنه اللبد ومن قرأ (قل إنما أَدْعُو) فظاهر وهو أمر من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم بأن يقول لا مته المتظاهرين أولئك هذا الكلام ومن قرأ على المضي فإخبار من الله تعالى أن نبيه صلى الله عليه وسلم قال للمتظاهرين أولئك عند ازدحامهم ليس ماترون من عبادتي ربي بامر بديع وإنما يتعجب من يدعو غير الله وجوز في الكشف أن يكون هذا من كلام الجن لقومهم حكاية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أمر أن يخبر أمته بكلمات قاطعة للأسباب والوسائل سوى الإيمان والعمل الصالح والرشد بمعنى النفع والضرب بمعنى الغي وكل منهما أمانة على ضده ثم من ههنا إلى قوله الا بلاغا اعتراض أكذبه نفى الاستطاعة وإثبات العجز على معنى أن الله أن أراد به سوا لن يخلصه منه أحد ولن يجحد من غير الله ملاذا ينحرف إليه والمقصود اني لا أملك شيئاً إلا البلاغ الكائن من الله ورسالاته فالجاء صفة لاصلة لأن التبليغ إنما يعتدى بهن قال صلى الله عليه وسلم بلغوا عني ولو آية قال الزجاج انتصب بلاغا

على البداة أي لن أحد من دونه منجى إلا أن أبلغ عنه ما أرسلني به قلت على هذا جاز أن يكون استثناء منقطعاً من وقيل ان لا أبلغ بلاغاً لم أجدم لتحدداً كقولك ان لا أقيا ما فقهودا استدلل جمهور المعتزلة بقوله ومن يعص الله الآية على أن الفساق من أهل

القبلة مغلدون في النار ولا يمكن حمل الخلود على المكث الطويل لا قدرانه بقوله أبدا وأجيب بأن الحديث في التبليغ عن الله فلم لا يجوز أن تكون هذه القرينة مخصصة أي ومن يعص الله في تبليغ رسالته وأداء وحيه (٦٥) ومما يقوى هذه القرينة أن سائر عموومات الوعيد لم

يقرن بها لفظ أبدا فلا بد لتخصيص المقام بها من فائدة وما هي إلا أن التخصيص في التبليغ أعظم الذنوب وقد يجاب أيضا بأن قوله ومن يعص الله لا يحتمل أن يجري على عموميه كأن يراد ومن يعص الله بجميع أنواع المعاصي فمن المحال أن يقول شخص واحد بالتجسيم وبالتعطيل وإذا صار هذا العام مخصصا بدليل العقل فلم لا يجوز أن يتطرق إليه تخصيص آخر كأن يقال ومن يعص الله بالكفر وحينئذ لا يبقى للخصم شبهة بل نقول لا حاجة إلى التزام تخصيص آخر فإن الآتي بالكفرات بجميع المعاصي الممكنة الجمع قال جارا لله قوله حتى إذا متعلق بقوله يكونون عليه لبدا أي يتظاهرون عليه بالعداوة إلى يوم بدر أو إلى يوم القيامة حين يعلم يقينا أن الكافر أضعف الفريقين وجوز أن يتعلق بمحذوف دللت عليه الحال من استضعاف الكفار واستقلالهم لعدده كأنه قال لا يزالون على ما هم عليه حتى إذا رأوا ثم أمره بأن يفوض علم تعيين الساعة إلى الله لأنه عالم الغيب ومن رسول بيّن لمن ارتضى وفيه أن الإنسان المرتضى للنبوّة قد يطلع الله تعالى على بعض غيوبه وعلم الكهنة والمنجمين ظن وتخمين فلا يدخل فيه وعلم الأولياء الهامى لا يقوى قوة علوم الأنبياء كنور القمر بالنسبة إلى ضياء الشمس وههنا أسرار لا أحب اظهارها فلنرجع إلى التفسير قوله (فانه يسلكه) الأكثر على أن

من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا قال كانوا تسعة فيهم زبعة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن هو قول الله وإذا صرفنا إليك نفر من الجن لم تحرس السماء في الفترة بين عيسى ومحمد فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم حرس السماء الدنيا ورمت الشياطين بالشهب فقال ابليس لقد حدثت في الأرض حدث فأمر الجن فتفرقت في الأرض لتأنيبه بخبر ما حدث وكان أول من بعث نفر من أهل نصيبين وهي أرض باليمن وهم أشرف الجن وسادتهم فبعثهم إلى تهامة وما يلي اليمن فمضى أولئك النفر فأعلى الوادي وادى نخلة وهو من الوادي مسيرة ليلتين فوجدوا به نبي الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الغداة فسمعه يتلو القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى يعني فرغ من الصلاة ولو إلى قومهم منذرين يعني مؤمنين لم يعلم بهم نبي الله صلى الله عليه وسلم ولم يشعر أنه صرف إليه حتى أنزل الله عليه قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن وقوله وأنه تعالى جد ربنا اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه فآمننا به ولن نشرك بربنا أحدا وآمننا بأنه تعالى أمر ربنا وسلطانه وقدرته ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله وأنه تعالى جد ربنا يقول فعله وأمره وقدرته حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأنه تعالى جد ربنا يقول جد ربنا حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة في هذه الآية تعالى جد ربنا قال أمر ربنا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا مهران عن سفيان عن السدي تعالى جد ربنا قال أمر ربنا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا قال تعالى أمره أن يتخذ ولا يكون الذي قالوا صاحبة ولا ولدا وقرأ قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد قال لا يكون ذلك منه * وقال آخرون عن ذلك جلال ربنا وذكره ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال قال عكرمة في قوله جد ربنا قال جلال ربنا حدثني محمد بن عمار قال ثنا خالد بن يزيد قال ثنا أبو إسرائيل عن فضيل عن مجاهد في قوله وأنه تعالى جد ربنا قال جلال ربنا حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن سليمان التيمي قال قال عكرمة تعالى جد ربنا جلال ربنا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأنه تعالى جد ربنا أي تعالى جلاله وعظمته وأمره حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله تعالى جد ربنا قال تعالى أمر ربنا تعالت عظمته * وقال آخرون بل معنى ذلك تعالى غنى ربنا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال قال الحسن في قوله تعالى جد ربنا قال غنى ربنا حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن سليمان التيمي عن الحسن تعالى جد ربنا قال غنى ربنا حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله تعالى جد ربنا قال غنى ربنا حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا هشيم عن سليمان التيمي عن الحسن وعكرمة

ارتضى من رسول فانه يطاعه على غيبه بطريق الوحي ثم يسلك وقيل الضمير للرتضى وسلك بمعنى سار وفاعله الملائكة ورصد احوال قال في الكواشي ثم بين غاية الاظهار والسلك فقال (ليعلم) (٦٦) أى ليظهر معلوم الله كما هو الواقع من غير زيادة ولا نقص ومثل هذا

التركيب قد مر مرارا قال قتادة ومقاتل أى ليعلم محمد أن قد أبلغ جبرائيل ومن معه من الملائكة الوحي بلا تحريف وتغيير وقوله (من بين يديه) مع قوله (أن قد أبلغوا) كقوله فان له نار جهنم خالدين من الحسل على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى ثم أكد ما ذكرناه وهو أن المراد بالعلم هو الظهور بقوله (وأحاط بما لديهم) من الحكم والشرائع أى وقد أحاط قبل به ثم عمم العلم فقال (وأحصى كل شئ) من ورق الأشجار وزبد البحار وقطر الأمطار و (عددا) مصدر فى معنى الاحصاء أو حال أى ضبط كل شئ معدودا محصورا أو تمييز والله أعلم

﴿سورة المزمل مكية غير آية ان ربك حروفها ثمانمائة وثمانية وثمانون كلماتها مائتان وثمان وخمسون آياتها عشرون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
﴿يأيها المزمل قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا اناسنلق عليك قولا ثقيلا ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا ان لك فى النهار سبعا طويلا واذ كرا سم ربك وتبتل اليه تبتيلا رب المشرق والمغرب لا إله الا هو فاتخذه وكيلا واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرا جميلا وذرنى والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلا ان لدينا أنكالا وجحيما وطعاما ذا غصّة وعذابا أليما يوم ترجف الأرض والجبال وكانت الجبال كثيبا مهيلا انا أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما

فى قول الله وأنه تعالى جد ربنا قال أحدهما غناه وقال الآخر عظمتة * وقال آخرون عنى بذلك الجسد الذى هو أبو الأب قالوا ذلك كان من كلام جهلة الجن ذكر من قال ذلك حدثنى أبو السائب قال ثنى أبو جعفر محمد بن عبد الله بن أبي سارة عن أبيه عن أبي جعفر تعالى جد ربنا قال كان كلاما من جهلة الجن * وقال آخرون عنى بذلك ذكره ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى جد ربنا قال ذكره * وأولى الاقوال فى ذلك عندنا بالصواب قول من قال عنى بذلك تعالت عظمة ربنا وقدرته وسلطانه وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان الجدى فى كلام العرب معنيين أحدهما الجد الذى هو أبو الأب أو أبو الأم وذلك غير جائز أن يوصف به هؤلاء النفر الذين وصفهم الله بهذه الصفة وذلك أنهم قد قالوا فآمنا به ولن نشرك بربنا أحدا ومن وصف الله بأن له ولدا أوجدا هو أبو أب أو أبو أم فلا شك أنه من المشركين والمعنى الآخر الجد الذى بمعنى الحظ يقال فلان ذو جد فى هذا الامر اذا كان له حظ فيه وهو الذى يقال له بالفارسية البيخت وهذا المعنى الذى قصده هؤلاء النفر من الجن بقيامهم وأنه تعالى جد ربنا ان شاء الله وانما عنوا أن حظوته من الملك والسلطان والقدرة والعظمة عالية فلا تكون له صاحبة ولا ولد لان صاحبة انما تكون للضعيف العاجز الذى تضطره الشهوة الباعثة الى اتخاذها وأن الولد انما يكون عن شهوة أزيجته الى الوقاع الذى يحدث منه الولد فقال النفر من الجن علا ملك ربنا وسلطانه وقدرته وعظمتة أن يكون ضعيفا ضعف خلقه الذين تضطرهم الشهوة الى اتخاذ صاحبة أو وقاع شئ يكون منه ولد وقد بين عن صحة ما قلنا فى ذلك اخبار الله عنهم أنهم انما تزوهوا الله عن اتخاذ صاحبة والولد بقوله وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولد يقال منه رجل جدى وجديد ومجدود أى ذو حظ فيما هو فيه ومنه قول حاتم الطائى

أغزوا بنى ثعل فالغزو جدكم * عدوا الروابى ولا تبكوا لمن قتلا^(١)

وقال آخر يرفع جدك انى امرؤ * سقتنى اليك الأعداى سجالا

وقوله ما اتخذ صاحبة يعنى زوجة ولا ولدا واختلفت القراء فى قراء قوله وأنه تعالى فقرأه أبو جعفر القارئ وستة أحرف أخر بالفتح منها أنه استمع نقر وأن المساجد لله وأنه كان يقول سفينا وأنه كان رجال من الانس وأنه لما قام عبد الله يدعوه وأن لو استقاموا على الطريقة وكان نافع يكسرها كلها الا ثلاثة أحرف أحدها قل أوحى الى أنه استمع نقر والثانية وأن لو استقاموا والثالثة وأن المساجد لله وأما قراء الكوفة غير عاصم فانهم يفتحون جميع ما فى آخر سورة النجم وأول سورة الجن الا قوله فقالوا انا سمعنا وقوله قال انما أدعوربى وما بعده الى آخر السورة وأنهم يكسرون ذلك غير قوله ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأما عاصم فانه كان يكسر جميعها الا قوله وأن المساجد لله فانه كان يفتحها وأما أبو عمرو فانه كان يكسر جميعها الا قوله وأن لو استقاموا على الطريقة فانه كان يفتح هذه وما بعدها فأما الذين فتحوا جميعها الا فى موضع القول كقوله فقالوا انا سمعنا وقوله قال انما أدعوربى ونحو ذلك فانهم عطفوا أن فى كل السورة على قوله

(١) رواية الديوان واللسان «لمن نكلا» كتبه مصححه

أرسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذا وبيلا فكيف نتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا السماء منفطر به كان وعده مفعولا ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه

وطائفة من الذين معك والله يقدّر الليل والنهار علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فاقرؤا ما تيسر من القرآن علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فاقرؤا (٦٧) ما تيسر منه وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا واستغفروا لله إن الله غفور رحيم ﴿٦٨﴾ القراءات أوتيتشخص

إذا ما الغانيات برزن يوما * وزججن الحواجب والعيونا
فنصب العيون لاتباعها الحواجب وهي لا ترجع وإنما تكحل فأضمر لها الكحل كذلك يضم
في الموضع الذي لا يحسن فيه آمنا صدقنا وألهمنا وشهدنا قال وبقول النصب قوله وأن لو
استقاموا على الطريقة فينبغي لمن كسر أن يحذف أن من لولان أن إذا خفت لم تكن حكاية
ألا ترى أنك تقول أقول لو فعلت لفعلت ولا تدخل أن وأما الذين كسروها كلها وهم في ذلك
يقولون وأن لو استقاموا فكانهم أضمر وإيما مع لو وقطعوها عن النسق على أول الكلام فقالوا والله
أن لو استقاموا قال والعرب تدخل أن في هذا الموضع مع اليين وتحذفها قال الشاعر
فأقسم لو شئ أنا رسوله * سواك ولكن لم نجدك مدفعا
قالوا وأنشدنا آخر

أما والله أن لو كنت حراً * وما بالحرأنت ولا العتيق
وأدخل أن ومن كسرهما كلها ونصب وأن المساجد لله فانه خص ذلك بالوحي وجعل وأن لو
مضمرة فيها اليمين على ما وصفت وأما نافع فان ما فتح من ذلك فانه رده على قوله أوحى الى وما
كسره فانه جعله من قول الجن وأحب ذلك الى أن أقرأه الفتح فيما كان وحيًا والكسر فيما كان
من قول الجن لان ذلك أفصحهما في العربية وأبينها في المعنى وان كان للقراآت الأخر وجود غير
مدفوعة صحتها القول في تأويل قوله تعالى ﴿وأنه كان يقول سفيهاً على الله شططاً وأناظناً﴾
أن لن تقول الانس والجن على الله كذباً وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن
فزادوهم رهقاً يقول عز وجل مخبراً عن قيل النفر من الجن الذين استمعوا القرآن انه كان يقول
سفيهاً وهو ابليس وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثاً بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأنه كان يقول سفيهاً على الله شططاً وهو ابليس
حديثاً ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن رجل من المكيين عن مجاهد سفيهاً على
الله شططاً قال ابليس ثم قال سفيان سمعت أن الرجل اذا سجد جالس ابليس يكي يقول ياويله
أمر بالسجود فعصى فله النار وأمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة حديثاً ابن عبد الأعلى
قال ثنا ابن ثور عن معمر قال تلا قتادة وأنه كان يقول سفيهاً على الله شططاً وأناظناً أن
تقول الانس والجن على الله كذباً فقال عصاه والله سفيهاً الجن كما عصاه سفيهاً الانس وأما
الشطط من القول فانه ما كان تعدياً وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حديثاً يونس قال ثنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأنه كان يقول سفيهاً على
الله شططاً قال ظلمها وقوله وأناظناً أن تقول الانس والجن على الله كذباً يقولوا وأنا حسبنا
أن لن تقول بنو آدم والجن على الله كذباً من القول والظن ههنا بمعنى الشك وانما أنكر هؤلاء النفر

في سبيل الله ج ل طول الكلام والوصل أولى للتكرار فافقروا ه منه لا للعطف حسنا ط أجرا ط لاختلاف الجملتين الله ط رحيم ه ﴿

اتفاق الا أنهم اختلفوا في سببه فعن ابن عباس أول ما جاءه جبرائيل عليه السلام خافه فظن أن به مسا من الجن فرجع من الجبل مرتعدا
ال زملوني فبينما هو كذلك اذ جاءه الملك وناداه يا أيها (٦٨) المزمّل فهذه السورة على هذا القول من أوائل ما نزل من القرآن قال الكلبي انما

مل النبي صلى الله عليه وسلم بثيا به
نبيًا للصلاة فأمر بأن يدوم على
ك ويواظب عليه ومثله عن
أئمة وقد سئلت عن ترملة فقالت
نه صلى الله عليه وسلم كان ترمّل
مرطاً سداه شعر ولحمته وبرطوله
ربع عشرة ذراعا نصفه على وأنا
أئمة ونصفه عليه وهو يصلي
يقيل انه صلى الله عليه وسلم كان
أثما بالليل مزملا في قطيفة فنودي
سأله عن تلك الحالة لأنها فعل من
لا يهيم أمر ولا يعنيه شأن فأمر
أن يختار على المجهود التهجد
وعلى الترمّل الموجب للاستئصال
في النوم التشمير للعبادة وقال
عكرمة اشتقاقه من الزمل الحمل
ومنه ازدمله أي احتمله والمعنى
بأيها الذي احتمل أمر أعظم يريد
أعباء النبوة ويناسبه التكليف بعده
بقيام الليل قال ابن عباس انه كان
فريضة عليه بناء على ظاهر الأمر ثم
نسخ وقيل كان واجبا عليه وعلى
أمته في صدر الاسلام فكانوا على
ذلك سنة أو عشر سنين ثم نسخ
بالصلوات الخمس قال جابر الله قوله
نصفه بدل من الليل والاقبال
استثناء من النصف كأنه قال قم
أقل من نصف الليل أو انقص من
النصف قليلا أو زد على النصف
خيره بين أمرين بين أن يقوم أقل من
نصف الليل على البت وبين أن
يختار أحد الأمرين النقصان من
النصف أو الزيادة عليه وان شئت
جعلت نصفه بدلا من قليلا لأن
النصف قليل بالنسبة الى الكل
ولان الواجب اذا كان هو النصف

من الجن أن تكون علمت أن أحدا يجترئ على الكذب على الله لما سمعت القرآن لانهم قبل أن
يسمعه وقبل أن يعلموا تكذيب الله الزاعمين أن الله صاحبة وولد أو غير ذلك من معاني الكفر كانوا
يحسبون أن ابليس صادق فيما يدعوه بنى آدم اليه من صنوف الكفر فلما سمعوا القرآن أيقنوا أنه
كان كاذبا في كل ذلك فلذلك قالوا وأنه كان يقول سفيها على الله شططا فسموه سفيها وقوله
وأنه كان رجال من الانس يعوذون رجال من الجن يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل هؤلاء النفر
وأنه كان رجال من الانس يستجيرون رجال من الجن في أسفارهم اذا نزلوا منازلهم وكان ذلك من
فعلهم فيما ذكرنا كالذي حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي
عن أبيه عن ابن عباس قوله وأنه كان رجال من الانس يعوذون رجال من الجن قال كان رجال
من الانس بيت أحدهم بالوادي في الجاهلية فيقول أعوذ بعز هذا الوادي فزادهم ذلك إنما
حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا هشيم عن عوف عن الحسن في قوله وأنه كان رجال من
الانس يعوذون رجال من الجن قال كان الرجل منهم اذا نزل الوادي فبات به قال أعوذ بعز هذا
الوادي من شر سفهاء قومه حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن
ابراهيم في قوله وأنه كان رجال من الانس يعوذون رجال من الجن كانوا اذا نزلوا الوادي قالوا نعوذ
بسيد هذا الوادي من شر ما فيه فتقول الجن ما نملك لكم ولا لأنفسنا ضرا ولا نفعا * قال ثنا جرير
عن منصور عن ابراهيم في قوله وأنه كان رجال من الانس يعوذون رجال من الجن قال كانوا
في الجاهلية اذا نزلوا بالوادي قالوا نعوذ بسيد هذا الوادي فيقول الجنون تتعذون بنا ولا نملك
لأنفسنا ضرا ولا نفعا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يعوذون رجال
من الجن قال كانوا يقولون اذا هبطوا واديا نعوذ بعظماء هذا الوادي حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأنه كان رجال من الانس يعوذون رجال من الجن ذكر
لنا أن هذا الحى من العرب كانوا اذا نزلوا بواد قالوا نعوذ بأهل هذا المكان قال الله فزادوهم رهقا
أي اثما وازدادت الجن عليهم بذلك جراءة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر
عن قتادة يعوذون رجال من الجن كانوا في الجاهلية اذا نزلوا امتزلا يقولون نعوذ بأهل هذا
المكان حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس وأنه كان رجال
من الانس يعوذون رجال من الجن قال كانوا يقولون فلان من الجن رب هذا الوادي فكان
أحدهم اذا دخل الوادي يعوذ برب الوادي من دون الله قال فيزيده بذلك رهقا وهو الفرق
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأنه كان رجال من الانس يعوذون
رجال من الجن فزادوهم رهقا قال كان الرجل في الجاهلية اذا نزل بواد قبل الاسلام قال انى أعوذ
بكبير هذا الوادي فلما جاء الاسلام عاذوا بالله وتركوهم وقوله فزادوهم رهقا اختلف أهل
التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معنى ذلك فزاد الانس بالجن باستعاذتهم بعزهم جراءة عليهم
وازدادوهم بذلك إنما ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى
قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس فزادوهم رهقا فزادهم ذلك إنما حدثنا بشر قال ثنا

لم يخرج ما حجه عن العهدة الا بزيادة شئ فيصير الواجب بالحقيقة نصفاً فشيئاً فيكون الباقي أقل منه فكان
تخييراً بين ثلاث بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه فلك أن تقول على تقدير ابدال النصف من الليل ان

الضمير في منه وعليه راجع الى الأقل من النصف فكانه قيل قم أقل من نصف الليل أو قم أنقص من ذلك القليل أو أزيد منه قليلا فيكون التخيير فيا وراء النصف الى الثلث مثلا وان شئت على تقدير ابدال النصف (٦٩) من قليلا جعلت قليلا الثاني بمعنى نصف النصف

وهو الربع كأنه قال أو انقص منه قليلا نصفه ويجعل المزيد على هذا القليل أعني الربع نصف الربع كأنه قيل أوزد عليه أي على الربع قليلا نصفه وهو الثمن فيكون تخييرا بين النصف وحده والربع والثمن معا والربع وحده هذا حاصل كلامه مع بعض الايضاح وأما في التفسير الكبير فقد اختار أن المراد بقوله قليلا الثلث لقوله تعالى في السورة ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة ففيه دليل على أن أكثر المقادير الواجبة كان الثلثين الا أن النبي صلى الله عليه وسلم ربما يتفق له خطأ بالاجتهاد أو النوم فينقص شيء منه الى النصف أو الى الثلث على قراءة الخفض وليس هذا مما يقدر في العصمة لعسر هذا الضبط على البشر ولا سيما عند اشتغاله بالنوم ولذلك قال علم أن لن تحصوه فيصير تقدير الآية قم الثلثين ثم نصف الليل أو أنقص من النصف أوزد عليه والغرض التوسعة وأن أكثر الفرض هو الثلثان وأقله الثلث ليكون النقصان من النصف بقدر الزيادة عن الكلبي قال كان الرجل يقوم حتى يصبح مخافة أن لا يحفظ ما بين النصف والثلث والثلثين ثم علم أدب القراءة فقال (ورتل القرآن ترتيلا) وهو قراءة على تأن وتثبت ولا تحصل الابطيين الحروف واشباع الحركات ومنه نغمر رتل اذا كان بين الثنايا افتراق ليس بالكثير ومنه قال الليث الترتيل

يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الله فزادوهم رهقا أي اثما وازدادت الجن عليهم بذلك جراءة حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فزادوهم رهقا يقول خطيئة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم فزادوهم رهقا قال فيزدادون عليهم جراءة * قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم فزادوهم رهقا قال ازدادوا عليهم جراءة * وقال آخرون بل عنى بذلك أن الكفار زادوا بذلك طغيانا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فزادوهم رهقا قال زاد الكفار طغيانا * وقال آخرون بل عنى بذلك فزادوهم فرقا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس فزادوهم رهقا قال فيزيدهم ذلك رهقا وهو الفرق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فزادوهم رهقا قال زادهم الجن خوفا * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك فزاد الانس الجن بفعلهم ذلك اثما وذلك زادوهم به استحلالا لمحارم الله والرهق في كلام العرب الاثم وغشيان المحارم ومنه قول الأعشى

لا شيء ينفعني من دون رؤيتها * هل يشتفى وامق مالم يصب رهقا

يقول مالم يغش محرمًا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وأنهم ظنوا كما ظنتم أن لن يبعث الله أحدا وأنا لمسناء السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل هؤلاء النفر من الجن وأنهم ظنوا كما ظنتم أن لن يبعث الله أحدا يعنى أن الرجال من الجن ظنوا كما ظن الرجال من الانس أن لن يبعث الله أحدا رسولا الى خلقه يدعوه الى توحيدهم وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن الكلبي وأنهم ظنوا كما ظنتم ظن كفار الجن كما ظن كفرة الانس أن لن يبعث الله رسولا وقوله وأنا لمسناء السماء يقول عز وجل مخبرا عن قيل هؤلاء النفر وأنا طلبة السماء وأردناها فوجدناها ملئت يقول فوجدناها ملئت حرسا شديدا يعنى حفظة وشهبا وهى جمع شهاب وهى النجوم التى كانت ترجم بها الشياطين وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن زياد عن سعيد بن جبيرة قال كانت الجن تستمع فلما رجموا قالوا ان هذا الذى حدث فى السماء لشيء حدث فى الارض قال فذهبوا يطلبون حتى رأوا النبي صلى الله عليه وسلم خارجا من سوق عكاظ يصلى بأصحابه الفجر فذهبوا الى قومهم منذرين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وأنا كنا نعدنهم مقام عدل للسمع فمن يستمع الآن يجده شهدا) وأنا لا ندرى أشترأريد بمن فى الارض أم أراد بهم ربهم وشدا) يقول عز وجل وأنا كما معشر الجن نقعد من السماء مقام عدل للسمع وما يحدث وما يكون فيها فمن يستمع الآن فيها منا يجده شهدا) رصد اي عنى شهاب نار قدر صده به وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأنا لمسناء السماء الى قوله فمن يستمع الآن يجده شهدا) كان الجن تسمع سمع السماء فلما بعث الله نبيه حرس السماء ومنعوا ذلك

تنسيق الشيء ونغمر رتل حسن التنصيد كنور الاخوان سئلت عائشة عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فقالت لا كسر دكم هذا لو أراد السامع أن يعد حروفه لعدّها وفي قوله ترتيلا زيادة تاء كسب في الايجاب وأنه لا بد للقارئ منه لتقع قراءته عن حضور القلب وذكر المعاني

فلا يكون كمن يعثر على كنز من الجواهر عن غفلة وعدم شعور وحين أمره بقيام الليل وبتدبر القرآن فيه وعده بقوله (اناسنألي عليك قولا ثقيلا) كأنه قال صير نفسك بأنوار العبادة والتلاوة (٧٠) مستعدة لقبول الفيض الاعظم وهو القرآن وما فيه من الاوامر والنواهي

التي هي تكاليف شاقة على نفوس البشر وقيل ثقله أنه كان اذا نزل عليه الوحي تربد جلده وارفض جبينه عرقا ومنه قيل برحاء الوحي وقال الحسن أراد ثقله في الميزان وقال أبو علي الفارسي ثقل على المنافقين من حيث انه يهتك أستارهم وقال الفراء كلام له وزن وموقع لانه حكمة وبيان ليس بالسفساف وما لا يعنأ به وقيل باق على وجه الدهر لان الثقل من شأنه أن لا يزول عن حيزه وقيل يثقل ادراك معانيه واحضارها والفرق بين أقسامها من المحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ والظاهر والمؤول ثم عاد الى حكمة الامر بقيام الليل فقال (ان ناشئة الليل) فيها قولان أحدهما أنها ساعات الليل اما كلها لانها تنشأ أي تحدث واحدة بعد أخرى واما الساعات الاول ما بين المغرب والعشاء وهو قول زين العابدين وسعيد بن جبير والضحاك والكسائي وذلك أنها مبادئ نشو الليل والثاني أنها عبارة عن الامور التي تحدث في الليل وعلى هذا اختلفوا فمنهم من قال هي النفس الناشئة بالليل أي التي تنشأ من مضجعتها للعبادة أي تهض وترفع من نشأت السحابة اذا ارتفعت ومنهم من قال هي مصدر كالعاقبة أي قيام الليل ولا بد من سبق النوم لما روى عبيد بن عمير قلت لعائشة رجل قام من أول الليل أتقولين له قام ناشئة الليل قالت لا انما الناشئة القيام

فتفقدت الجن ذلك من أنفسهم وذكروا أن أشرف الجن كانوا بنصبيين فطلبوا ذلك وضر بواله حتى سقطوا على نبي الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي بأصحابه عامدا الى عكاظ حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأنا للمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشمها حتى بلغ فمن يستمع الآن يجدها شمها بارصدا فلما وجدوا ذلك رجعوا الى ابليس فقالوا منع منا السمع فقال لهم ان السماء لم تحرس قط إلا على أحد أمرين اما العذاب يريد الله أن ينزله على أهل الأرض بغتة واما نبي مرشد مصلح قال فذلك قول الله وأنا لا ندرى أشراريد بمن في الأرض أم أراد بهم ربهم رشدا وقوله وأنا لا ندرى أشراريد بمن في الأرض أم أراد بهم ربهم رشدا يقول عز وجل مخبرا عن قيل هؤلاء النفر من الجن وأنا لا ندرى أعذابا أراد الله أن ينزله بأهل الأرض بمنعه ايانا السمع من السماء ورجعه من استمع منها فيها بالشهب أم أراد بهم ربهم رشدا يقول أم أراد بهم ربهم الهدى بأن يبعث منهم رسولا مرشدا يرشدهم الى الحق وهذا التأويل على التأويل الذي ذكرناه عن ابن زيد قبل وذكر عن الكلبي في ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد عن الكلبي في قوله وأنا لا ندرى أشراريد بمن في الأرض أم أراد بهم ربهم رشدا أن يطيعوا هذا الرسول فيرشدهم أو يعصوه فيهلكهم وانما قلنا القول الاول لأن قوله وأنا لا ندرى أشراريد بمن في الأرض عقيب قوله وأنا كما تقدم منها مقاعد للسمع الآية فكان ذلك بأن يكون من تمام قصة ما وليه وقرب منه أولى منه بأن يكون من تمام خبر ما بعده (في القول في تأويل قوله تعالى وأنا ما الصالحون ومنادون ذلك كما طرائق قددا وأناظننا أن لن نعجز الله في الأرض ولن نعجزه هربا وأنا لما سمعنا الهدى آمنا به فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخس ولا رهقا) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قبليهم وأنا ما الصالحون وهم المسلمون العاملون بطاعة الله ومنادون ذلك يقول ومنادون الصالحين كما طرائق قددا يقول وأنا كما أهواء مختلفة وفروا شتى منا المؤمن والكافر والطرائق جمع طريقة وهي طريقة الرجل ومذهبه والقصد جمع قدوة وهي الضروب والأجناس المختلفة وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن حميد الرازي قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن يزيد عن عكرمة في قوله طرائق قددا يقول أهواء مختلفة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن عمير قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأنا ما الصالحون ومنادون ذلك كما طرائق قددا يقول أهواء شتى منا المسلم ومن المشرك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كما طرائق قددا كان القوم على أهواء شتى حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة طرائق قددا قال أهواء مختلفة حدثني ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كما طرائق قددا قال مسلمين وكافرين حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان كما طرائق قددا قال شتى مؤمن وكافر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كما طرائق قددا قال صالح وكافر وقرأ قول الله وأنا ما الصالحون ومنادون ذلك وقوله وأناظننا أن لن نعجز الله في الأرض يقول

بعد النوم وقد فسر بعض أهل المعنى بالواردات الروحانية والخواطر النورانية والانفعالات النفسانية وانا
للابتهاج بعالم القدس وفراغ النفس من الشواغل الحسية التي تكون بالنهار الوطاء والمواظاة الموافقة قال الحسن يعني النفس أشد موافقة

بين السر والعلانية أو القلب واللسان لا تقطع رؤية الخلائق أو يواطى فيها قلب القائم لسانه ان أردت الساعات أو القيام ومن قرأ وطأ
بغير مد فالمنى أشد ثبات قدم وأبعد من الزلل وأثقل وأغلظ على المصلي من (٧١) صلاة النهار ومنه قوله اللهم أشدد وطأتك على مضر

(وأقوم قبلا) وأشد مقالا وأثبت
قراءة لهدؤ الاصوات وسكون
الحركات فلا يكون بين القراءة وبين
تفهم معانيها حائل ولا مشوش قال
في الكشاف عن أنس انه قرأ
وأصوب قبلا فقليل له يأ بأ حمزة انما
هي أقوم فقال انهما واحد قال ابن
جنى وهذا يدل على أن القوم كانوا
يعتبرون المعاني ولا يلتفتون نحو
اللفاظ قال العلماء الرايخون هذا
النقل يوجب القدر في القرآن
فالواجب أن يحمل النقل لوصح على
أنه فسر أحد اللفظين بالآخر لأنه
زعم أن تغيير لفظ القرآن جائز ثم
أكد أمر قيام الليل بقوله (ان لك
في النهار سبعا طويلا) قال المبرد أي
تصرفا وتقبلا في مهماتك فلا تفرغ
لخدمة الله الا بالليل ومنه السابح
لتقلبه بيديه ورجليه وقال الزجاج
أراد ان ما فاتك من الليل شيء فلك
في النهار فراغ تقدر على تداركه فيه
وقيل ان لك في النهار مجالا للنوم
والاستراحة وللتصرف في الحوائج
ثم بين أن أشرف الأعمال عند قيام
الليل ما هو فصله في شيئين ذكر
اسم الرب والتبذل اليه وهو الانقطاع
الى الله بالكلية والتبذل القطع الاول
مقام السالك والثاني مقام المشاهد
فالاول كالآثر والثاني كالعين وانما لم
يقل وبتل نفسك اليه تبتيلا لأن
المقصود بالذات هو التبذل فبين أولا
ما هو المقصود ثم أشار أخيرا الى
سببه تأكيد مع رعاية الفاصلة
ثم أشار الى الباعث الى التبذل فقال
(رب المشرق والمغرب) لأن التكميل

وأنا علمنا أن لن نعجز الله في الارض ان أراد بنا سوا ولن نعجزه هربا ان طلبنا نفوته وانما وصفوا
الله بالقدره عليهم حيث كانوا وأنما سمعنا الهدى آمنابه يقول قالوا وأنما سمعنا القرآن الذي
يهدي الى الطريق المستقيم آمنابه يقول صدقنا به وأقررنا أنه حق من عند الله فمن يؤمن بربه فلا
يخاف بخساولا رهقا يقول فمن يصدق بربه فلا يخاف بخسا يقول لا يخاف أن ينقص من حسناته
فلا يجازى عليه ولا رهقا ولا اثما يحمل عليه من سيئات غيره أو سيئة يعملها وبخوالذي قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن
علي عن ابن عباس قوله فلا يخاف بخساولا رهقا يقول لا يخاف نقصا من حسناته ولا زيادة
في سيئاته حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن
ابن عباس قوله فلا يخاف بخساولا رهقا يقول ولا يخاف أن ينقص من عمله شيء حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلا يخاف بخسا أي ظالما أن يظلم من حسناته فينقص
منها شيئا أو يحمل عليه ذنب غيره ولا رهقا ولا ماثما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زيد في قوله فلا يخاف بخساولا رهقا قال لا يخاف أن ينقص من أجره شيئا ولا رهقا فيظلم
ولا يعطى شيئا ٥ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَنامنا المسلمون ومنا القاسطون فمن أسلم
فأولئك تحزوا رثداً﴾ وأما القاسطون فكانوا لجهنم خطبا ٥ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل
النفر من الجن وأنامنا المسلمون الذين قد خضعوا لله بالطاعة ومنا القاسطون وهم الجاثرون عن
الاسلام وقصد السبيل وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني
محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأنا منا
المسلمون ومنا القاسطون قال العادلون عن الحق حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قوله القاسطون قال الظالمون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قال القاسطون الجاثرون حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة
في قوله القاسطون قال الجاثرون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
المقسط العادل والقاسط الجاثر وذكر بيت شعر

قسطننا على الأملاك في عهد تبع * ومن قبل ما أدري النفوس عقابها

وقال وهذا مثل الترب والمترب قال والترب المسكين وقرأ أو مسكينا ذامترية قال والمترب الغني
وقوله فمن أسلم فأولئك تحزوا رثداً يقول فمن أسلم وخضع لله بالطاعة فأولئك تعمدوا وترجوا
رثداً في دينهم وأما القاسطون يقول الجاثرون عن الاسلام فكانوا لجهنم خطبا توقد بهم
٥ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَن لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَهُمْ مَّاءً غَدَقًا لَّنَفْتَنَهُمْ فِيهِ
وَمَنْ يَعْزُضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾ يقول تعالى ذكره وأن لو استقام هؤلاء
القاسطون على طريقة الحق والاستقامة لأسقيناهم ماء غدقا يقول لو سعننا عليهم في الرزق
وبسطناهم في الدنيا لفتنهم فيه يقول لنتخبرهم فيه واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال

والاحسان موجب المحبة وجبلت القلوب على حب من أحسن اليها والمحبة تقتضي الاقبال على المحبوب بالكلية (لا اله الا هو) وهو إشارة
الى كماله تعالى في ذاته والكمال محبوب لذاته وهذا منتهى مقامات الطالبين وانه يستدعي رفع الاختيار من البين وتفويض الأمر بالكلية

الى المحبوب الحقيقي حتى ان المحبوب لو كان رضاه في عدم التبتل اليه رضى المحب بذلك وان كان رضاه في التبتل والتوجه نحوه فهو المطلوب لا من حيث انه تبتل بل من حيث انه مراد (٧٢) المحبوب الحق جل ذكره وقوله (فاتخذوه كيلا) كالنتيجة لما قبله

بعضهم نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن سعد** قال **ثني** **أبي قال ثني** **عمي قال ثني** **أبي عن أبيه عن ابن عباس** قوله **وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا** يعني بالاستقامة الطاعة فأما الغدق فالماء الطاهر الكثير لنفقتهم فيه يقول لنبتلهم به **حدثنا ابن بشار قال ثنا** **مؤمل قال ثنا** **سفيان عن عبيد الله بن أبي زياد عن مجاهد** **وأن لو استقاموا على الطريقة طريقة الاسلام لأسقيناهم ماء غدقا** قال **نافعا كثيرا** لأعطيناهم ما لا كثيرا لنفقتهم فيه حتى يرجعوا ما كتب عليهم من الشقاء **حدثنا اسحق بن زيد الخطابي** **قال ثنا** **الفرجاني عن سفيان عن عبيد الله بن أبي زياد عن مجاهد مثله** **حدثنا ابن حميد** **قال ثنا** **مهران عن سفيان عن عبيد الله بن أبي زياد عن مجاهد** **وأن لو استقاموا على الطريقة** **قال طريقة الحق** **لأسقيناهم ماء غدقا** يقول ما لا كثيرا لنفقتهم فيه **قال لنبتلهم به حتى يرجعوا الى ما كتب عليهم من الشقاء** **حدثنا ابن حميد قال ثنا** **مهران عن سفيان عن ابن مجاهد عن أبيه مثله** * **قال ثنا** **مهران عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن مجاهد** **وأن لو استقاموا على الطريقة** **قال الاسلام** **لأسقيناهم ماء غدقا** **قال الكثير** لنفقتهم فيه **قال لنبتلهم به** * **قال ثنا** **مهران عن أبي سنان عن غير واحد عن مجاهد** **ماء غدقا** **قال المال** **والغدق** الكثير لنفقتهم فيه حتى يرجعوا الى علمي فيهم **حدثني محمد بن عمرو قال ثنا** **أبو عاصم قال ثنا** **عيسى وحدثني الحرث قال ثنا** **الحسن قال ثنا** **ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد** **قوله** **لأسقيناهم ماء غدقا** **قال** **لأعطيناهم** **ما لا كثيرا** **قوله** **لنفقتهم فيه** **قال لنبتلهم** **حدثني أبو السائب قال ثنا** **أبو معاوية عن بعض أصحابه عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن حبيب** **قوله** **وأن لو استقاموا على الطريقة** **قال الدين** **لأسقيناهم ماء غدقا** **قال ما لا كثيرا** لنفقتهم فيه **يقول لنبتلهم به** **حدثنا بشر قال ثنا** **يزيد قال ثنا** **سعيد عن قتادة** **قوله** **وأن لو استقاموا على الطريقة** **لأسقيناهم ماء غدقا** **قال لو آمنوا كلهم** **لأسعنا عليهم من الدنيا** **قال الله** لنفقتهم فيه **يقول لنبتلهم بها** **حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا** **ابن ثور عن معمر عن قتادة** **لأسقيناهم ماء غدقا** **قال لو اتقوا الوسع عليهم في الرزق** لنفقتهم فيه **قال لنبتلهم فيه** **حدثنا ابن حميد قال ثنا** **مهران عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس** **ماء غدقا** **قال عيشار غدا** **حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله** **وأن لو استقاموا على الطريقة** **لأسقيناهم ماء غدقا** **قال الغدق** الكثير ما لا كثيرا لنفقتهم فيه **لنختبرهم فيه** **حدثنا عمرو بن عبد الحميد الأملي قال ثنا** **المطلب بن زياد عن التيمي قال قال عمر رضى الله عنه في قوله** **وأن لو استقاموا على الطريقة** **لأسقيناهم ماء غدقا** **قال** **أينما كان الماء كان المال** **وأينما كان المال كانت الفتنة** * **وقال آخرون بل معنى ذلك** **وأن لو استقاموا على الضلالة** **لأعطيناهم سعة من الرزق** **لنستدرجهم بها** **ذكر من قال ذلك** **حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا** **المعتمر بن سليمان قال سمعت** **عمران بن حدير عن أبي مجلز قال** **وأن لو استقاموا على طريقة الضلالة** * **وقال آخرون بل معنى ذلك** **وأن لو استقاموا على طريقة الحق** **وآمنوا** **لأسعنا عليهم** **ذكر من قال ذلك** **حدثنا عن الحسين قال سمعت** **أبا معاذ يقول** **ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله** **وأن لو استقاموا على الطريقة** **قال هذا مثل ضرب به الله**

وفيه أن من لم يفوض كل الأمور اليه لم يكن راضيا بالهيته معترفا بربوبيته وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم أنه سيكفيه شر الكفار وأعداء الدين ثم أمره بالصبر عند الاختلاط وبالهجر الجميل اذا أراد أن لا يخالطهم والهجر الجميل أن يخالطهم بقلبه ويداريهم بالاغضاء وترك المكافات ومن المفسرين من قال انه منسوخ بآية القتال وقد عرفت مرارا أنه لا ضرورة الى التزام النسخ في أمثال هذه الآية ثم أمره بأن يحل بينه وبين المكذبين أصحاب الترفه والنعمة بالفتح التمتع وهم صناديد قريش ولم يكن هناك منع ولكنه سبحانه أجرى الكلام على عادة المحاورات والغرض أنه سبحانه يكفي في رفع شرور الكفرة ودفع أذيائهم ثم فصل ما سيعذب به أهل التكذيب مما يضاد تنعمهم والانكال جمع نكل بالكسر أو نكل بالضم وهي القيود الثقالة عن الشعبي اذا ارتفعوا استفلت بهم والطعام ذو الفصة هو الذي ينشب في الخلق كالزقوم والضريع فلا ينساغ وقد يمكن حمل هذه الأمور على العقوبات الروحانية فالانكال عبارة عن بقاء النفس في قيود العلائق الحسية والملكات الوهمية والجحيم نيران الحسرة والحيرة نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة ثم انه يتجرع غصة الحرمان وألم الفراق ويتعذب مثلاً بالبعد عن حضرة الجلال

والبقاء في ظلمة الضلال والتنوين في هذه الالفاظ للتعظيم أو النوع ثم وصف اليوم الذي يحدث فيه هذه الأحوال كقوله والأهوال فقال (يوم ترجف الأرض والجبال) الرجفة الزلزلة والكثيب الرمل المجتمع فاعيل بمعنى مفعول من كذب الشيء جمعه وقال

الليث الكثيب نثر التراب أو الشيء يرمى به وسمى الكثيب كثيبا لأن ترابه دقاق كأنه نثر بعضه على بعض لرخاوته والمهيل السائل تراب مهيل ومهيل أى مصبوب وانما يقل كثيبة مهيلة لأنها بأسرها تجتمع فتصير (٧٣) واحدا أو المراد كل واحد منها وحين خوف

المكذبين بأهوال الآخرة خوفاهم بأهوال الدنيا مثل ما جرى على الأمم السالفة لاسيما فرعون وجنوده وانما خصص قصة موسى بالذكر لأن أمته أكثر الأمم الباقية ومعجزاته أبهر فكان تشبيه نبينا صلى الله عليه وسلم بحاله أنسب ومعنى (شاهدا عليكم) كما مر في قوله ويكون الرسول عليكم شهيدا انما عترف الرسول ثانيا لأنه ينصرف الى المعهود السابق في الذكروا لاخذ الويل الثقيل الغليظ ومنه الوابل للطر العظيم قال أبو زيد هو الذى لا يستمر ألواحته ومنه كلاً مستو بل ثم عاد الى توبيخهم مرة بعد أخرى قائلا (فكيف تتقون ان كفرتم يوما) وانتصب يوما على أنه مفعول به لتتقون أى كيف تحذرون ذلك اليوم لو كفرتم أى ان محمداً يوم الجزاء فكيف تدعون تقوى الله وخوف عقابه ويجوز أن يكون ظرفا لتتقون أى فكيف لكم بالتقوى يوم القيامة ان كفرتم فى الدنيا ثم ذكر من هول ذلك اليوم شيئين الاول أنه يجعل الولدان شيبا جمع أشيب نحو بيض جمع أبيض ف قيل انه وصفه بالطول بحيث يبلغ الاطفال فيه أوان الشيوخوخة والشيب والا كثرون على أنه مثل فى الشدة كما قيل «يوم يشيب نواصى الاطفال» والاصل فيه قول الحكماء ان الهموم والأحزان تسرع الشيب لاقتضائهما احتباس الروح الى داخل القلب المستتب لانطفاء الحرارة الغريزية

كقوله ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقوله تعالى ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض والماء الغدق يعنى الماء الكثير لفتحتهم فيه لنبئتليهم فيه وقوله ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعدا يقول عز وجل ومن يعرض عن ذكر ربه الذى ذكره به وهو هذا القرآن ومعناه ومن يعرض عن استماع القرآن واستعماله يسلكه الله عذابا صعدا يقول يسلكه الله عذابا شديدا شاقا ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعدا يقون مشقة من العذاب يصعد فيها حدثني محمد بن عمرو قال ثنى أبو عاصم قال ثنى عيسى وحدثني الحرث قال ثنى الحسن قال ثنى ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله عذابا صعدا قال مشقة من العذاب حدثنا أبو كريب قال ثنى وكيع عن اسراييل عن جابر عن مجاهد مثله حدثنا أبو كريب قال ثنى وكيع عن اسراييل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس عذابا صعدا قال جبل فى جهنم حدثنا بشر قال ثنى يزيد قال ثنى سعيد عن قتادة قوله يسلكه عذابا صعدا عذابا لراحة فيه حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنى ابن ثور عن معمر عن قتادة عذابا صعدا قال صعودا من عذاب الله لراحة فيه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يسلكه عذابا صعدا قال الصعد العذاب المنصب واختلفت القراء فى قراءة قوله يسلكه فقرأه بعض قراء مكة والبصرة نسلكه بالنون اعتبارا بقوله لنفتنهم أنها بالنون وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة بالياء بمعنى يسلكه الله رداعلى الرب فى قوله ومن يعرض عن ذكر ربه ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن وأن المساجد لله فلا تدعوا إليها الناس مع الله أحدا ولا تشركوا به فيها شيئا لكن أفردوا له التوحيد وأخلصوا له العبادة ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنى يزيد قال ثنى سعيد عن قتادة قوله وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا كانت اليهود والنصارى اذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله فأمر الله نبيه أن يوحد الله وحده حدثنا ابن حميد قال ثنى مهران عن سفیان عن اسمعيل بن أبى خالد عن محمود عن سعيد بن جبیر وأن المساجد لله قال قالت الجن لنبي الله كيف لنا تأتى المسجد ونحن نأون عنك وكيف نشهد معك الصلاة ونحن نأون عنك فزلت وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنى ابن ثور عن معمر عن قتادة وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا قال كانت اليهود والنصارى اذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله فأمر الله نبيه أن يخلص له الدعوة اذا دخل المسجد حدثنا ابن حميد قال ثنى مهران عن سفیان عن خفيف عن عكرمة وأن المساجد لله قال المساجد كلها وقوله وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا يقول وأنه لما قام محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوا الله يقول لا إله الا الله

(١٠) - (ابن جرير) - (التاسع والعشرون) المستعقب لفجاجة الاخلاط واستيلاء البلغم المتكرج وليس المراد أن هول ذلك اليوم يجعل الولدان شيبا حقيقة لأن ايصال الام والخوف الى الصبيان غير جائز وجوز به بعضهم بناء على أن ذلك اليوم أمر غير

رحس حب اسخيف وفدحى ان رجلا منى فاحم الشعر خنك الغراب واصبح وهو ابيض الرأس والحية فقال أريت القيامة والنار في المنام ورأيت الناس يقادون في السلاسل الى النار (٧٤) فمن هول ذلك أصبحت كما ترون الثاني قوله (السماء منفطربة) وانما ذكر

السماء لأن تأنيثه غير حقيقى أو بتأويل السقف أو بتأويل الشئ المنفطر أو ذات انفطار والباء في به بمعنى في عند الفراء أولالة نحو فطرت العود بالتدوم أى أنها تنفطر بسبب هول ذلك اليوم أو تتقلل به انقلا يؤدي الى انفطارها كقوله ثقأت في السموات والارض (كان وعده) أى وعد الله وقيل وعد اليوم فيكون من باب اضافة المصدر الى المفعول (ان هذه) الآيات المشتبهة على التكليف والتجاوزيف (تذكرة) موعظة شافية (فمن شاء اتخذ الى) قرب (ربه سبيلا) بالاعتاظ والآدكار والتوسل بالطاعة والتجنب عن المعصية قال المفسرون ان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه شمر وابعد نزول أوائل السورة عن ساق الحدة في شأن قيام الليل وتركوا الرقاد حتى انتفضت أقدامهم واصفرت ألوانهم فلا جرم رحمهم ربهم وخفف عنهم قائل (ان ربك يعلم أن تقوم أذنى من نثلئ الليل) أقل منهما قال أهل المعاني والبيان انما استعير الأدنى للأقل لأن المسافة بين الشئين اذا دنت قل ما بينهما من الاحياز (و) تقوم (نصفه وثلثه) وهذا مطابق لما مر أولان التخيير بين النصف والناقص منه الى الثلث وبين الزائد على النصف الى الثلثين ومن قرأ بالحر فعمناه يقوم أقل من الثلثين وهو النصف وأقل من النصف وهو ثلثه وأقل من الثلث وهو الربع وهو مطابق للوجه الآخر

كادوا يكونون عليه لبدا يقول كادوا يكونون على مجدها ساعات بعضها فوق بعض واحدها لبدة وفيها الغتان كسر اللام لبدة ومن كسرها جمعها لبد وضم اللام لبدة ومن ضمها جمعها لبد بضم اللام أولابد ومن جمع لبد قال لبدا مثل راكع وركعا وقراء الأمصار على كسر اللام من لبس غير ابن محيصن فانه كان يضمها وهما بمعنى واحد غير أن القراءة التي عليها قراء الأمصار أحب الى والعرب تدعو الجراد الكثير الذي قد ركب بعضه بعضا لبدة ومنه قول عبد مناف بن ربيع الهذلي صابوا بستة أبيات وأربعة * حتى كأت عليهم جابيا لبدا

والجأى الجراد الذى يجي كل شئ يأكله واختلف أهل التأويل في الذين عنوا بقوله كادوا يكونون عليه لبدا فقال بعضهم عنى بذلك الجن أنهم كادوا يكونون رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سمعوا القرآن ذكر من قال ذلك حماد بن محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا يقول لما سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يتلو القرآن ودنوا منه فلم يعلم بهم حتى أتاه الرسول بفعل يقرئه قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحجاء يقول في قوله كادوا يكونون عليه لبدا كادوا يكونون حرسا على ما سمعوا منه من القرآن « قال أبو جعفر » ومن قال هذا القول جعل قوله وأنه لما قام عبد الله مما أوحى الى النبي صلى الله عليه وسلم فيكون معناه قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن وأنه لما قام عبد الله يدعوه « وقال آخرون بل هذا من قول النفر من الجن لما رجعو الى قومهم أخبروهم بما رأوا من طاعة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم له وإيمانهم به في الركوع والسجود ذكر من قال ذلك حماد بن محمد بن معمر قال ثنا أبو مسلم عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قول الجن لقومهم لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قال لما رأوه يصلى وأصحابه يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده قال عجبوا من طواعية أصحابه له قال فقالوا لقومهم لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا ٦٧ ثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن زياد عن سعيد بن جبير في قوله وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قال كان أصحاب نبي الله صلى الله عليه وسلم يأتون به فيركعون بركوعه ويسجدون بسجوده ومن قال هذا القول الذى ذكرناه عن ابن عباس وسعيد ففتح الالف من قوله وأنه عطف بها على قوله وأنه تعالى جذر بن مفتوحة وجازله كسرها على الابتداء * وقال آخرون بل ذلك من خبر الله الذى أوحى الى نبيه صلى الله عليه وسلم لعلمه أن الانس والجن تظاهروا عليه ليبتلوا الحق الذى جاءهم به فأبى الله الاتمامه ذكر من قال ذلك حماد بن بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قال تلبدت الانس والجن على هذا الأمر ليظفوه فأبى الله إلا أن ينصره ويمضيه ويظهره على من ناواه حماد بن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله لبدا قال لما قام النبي صلى الله عليه وسلم تلبدت الجن والانس فخرصوا على أن يطفئوا هذا النور الذى أنزله الله حماد بن يونس قال أخبرنا ابن وهب

وقوله (وطائفة) عطف على المستتر في يقوم وجاز من غير تأكيد لفصل (والله يقدر الليل والنهار) فلا يعرف ماضى من كل منهما فى أى أن يفرض الا هو وهذا الحصر ينبنى عنه بناء الكلام على الاسم دون الفعل ثم أكد المعنى المذكور بقوله (على أن لا تحصىه) أى

لا يصح منكم ضبط أوقات الليل كما هي الآن تأخذ وبالأسرع الأحوط وذلك شاق عليكم (فتاب عليكم) ما فرط منكم في مساهلة حصر الأوقات ورفع تبعته عنكم (فاقرؤا ما تيسر من القرآن) الأكثرون على أن القراءة (٧٥) ههنا عبارة عن الصلاة كما يعبر عنها بالقيام

والركوع والسجود والمعنى فصلوا ما تيسر عليكم بالليل فيكون هذا ناسخا للأول ثم انهما نسخا جميعا بالصلوات الخمس أو نسخ هذا وحده بهن وعن بعضهم أنها القراءة حقيقة وروى من قرأ مائة آية في ليلة لم يحاجه القرآن ومن قرأ مائة آية أو خمسين كتب من القانتين ثم بين الحكمة في النسخ فقال (علم) وهو استئناف على تقدير السؤال عن وجه النسخ وأن في قوله (إن سيكون) مخففة من الثقيلة اسمها الشأن وكان تامة أي سيوجد (منكم مرضى) هي جمع مريض (وآخرون) عطف عليه في الموضعين سوى الله سبحانه بين المسافرين للكسب الحلال والمجاهدين في سبيله فما أنصف من جانبه من العلماء مستنكفا عنه إلى طلب ما لم يجوز أخذ الأجرة عليه كالإمامة والقضاء والتدريس يرى أنه منصب من المناصب الدينية فيضيع دينه للذة خيالية لا اعتداد بها عند العقلاء عن عبد الله بن عمر ما خاف الله موته أموتها بعد القتل في سبيل الله أحب إلى من أن أموت بين شعبي رحل أضرب في الأرض أبتغي من فضل الله وعن عبد الله ابن مسعود مرفوعا ظنا أي مارجل جلب شيئا إلى مدينة من مدائن المسلمين صابرا محتسبا فباعه بسعر يومه كان عند الله من الشهداء وظاهر أن المرضى لا يمكنهم الاشتغال بالتجمل مرضهم وأما المسافرون والمجاهدون فاشتغلون في النهار بالأعمال الشاقة فلو

قال قال ابن زيد في قوله كادوا يكونون عليه لبدا قال تظاهر وأعليه بعضهم على بعض تظاهروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن قال هذا القول ففتح الألف من قوله وأنه * وأولى الأقوال بالصواب في ذلك قول من قال ذلك خبر من الله عن أن رسوله محمد صلى الله عليه وسلم لما قام يدعوهم كادت العرب تكون عليه جميعا في إطفاء نور الله وانما قلنا ذلك أولى التأويلات بالصواب لأن قوله وأنه لما قام عبد الله يدعوهم عقيب قوله وأن المساجد لله وذلك من خبر الله فكذلك قوله وأنه لما قام عبد الله يدعوهم وأخرى أنه تعالى ذكره أتبع ذلك قوله فلا تدعوا مع الله أحدا فمعلوم أن الذي يتبع ذلك الخبر عما اتفق المأمور بأن لا يدعو مع الله أحدا في ذلك لا الخبر عن كثرة إجابة المدعوين وسرعتهم إلى الإجابة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا هوزة قال ثنا عوف عن الحسن في قوله وأنه لما قام عبد الله يدعوهم قال لما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا إله إلا الله ويدعو الناس إلى ربهم كادت العرب تكون عليه جميعا حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن رجل عن سعيد بن جبير في قوله كادوا يكونون عليه لبدا قال تراكبوا عليه حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن سعيد بن جبير كادوا يكونون عليه لبدا قال بعضهم على بعض حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كادوا يكونون عليه لبدا يقول أعوانا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كادوا يكونون عليه لبدا قال جميعا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كادوا يكونون عليه لبدا قال جميعا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كادوا يكونون عليه لبدا واللبد الشيء الذي بعضه فوق بعض (١) القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل إنما أدعوربي ولا أشرك به أحدا قل إني لأملك لكم ضرا ولا رشدا قل إني لن ينجيني من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحدا﴾ اختلفت القراء في قراءة قوله قل إنما أدعوربي فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين على وجه الخبر قال بالألف ومن قرأ ذلك كذلك جعله خبرا من الله عن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال فيكون معنى الكلام وأنه لما قام عبد الله يدعوهم تلبدوا عليه قال لهم إنما أدعوربي ولا أشرك به أحدا وقرأ ذلك بعض المدنيين وعامة قراء الكوفة على وجه الأمر من الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للناس الذين كادوا يكونون عليكم لبدا إنما أدعوربي ولا أشرك به أحدا * والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان معروفتان فبأيهما قرأ القارئ فمصيب وقوله قل إني لأملك لكم ضرا ولا رشدا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لشركي العرب الذين ردوا عليك ما جئتهم به من النصيحة إني لأملك لكم ضرا في دينكم ولا دنيا لكم ولا رشدا أرشدكم لأن الذي يملك ذلك الله الذي له ملك كل شيء وقوله قل إني لن ينجيني من الله أحد من خلقه إن أراد بي أمرا ولا ينصرني منه ناصر وذكر أن هذه الآية أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم لأن بعض الجن قال أنا أجيره ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم حضرمي أنه ذكر له أن جنيئا من الجن من أشرافهم ذاتج قال إنما يريد محمد أن نجيره

اشتغلوا بالعبادة في الليل لتوالت أسباب المشقة عليهم قوله (فاقرؤا ما تيسر منه) من إعادة الأول تأكيد للرخصة عن ابن عباس سقط عن أصحاب النبي قيام الليل وصارت تطوعا وبقي ذلك فرضا على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أمر بإقامة الصلوات الخمس وإيتاء الزكاة وهذا أيضا مما

يغلب على الظن أن الآية مدنية وقيل هي زكاة الفطر ثم أشار إلى صدقة التطوع بقوله (وأقرضوا الله) ويحتمل أن يعود هذا أيضا إلى الزكاة أي أقرضوا الله بايتاء الزكاة وفيه أن أخرج (٧٦) الزكاة ينبغي أن يكون على أحسن وجه من مراعاة النية الخالصة والصرف إلى

المستحقين وكونها من أطيب الأموال لأقل من الوسط ثم حث على الاتفاق مطلقا بقوله (وما تقدموا الآية) وقوله (هو) صيغة الفصل وقوله (خيرا) ثاني مفعول تجدوه ثم عرض على الاستغفار في جميع الأحوال وإن كان طاعات لما عسى أن يقع فيها تفريط وإليه المرجع والمآب

﴿سورة المدثر مكية حروفها ألف وعشرة كلماتها مائتان وخمسون وخمسون آياتها ست وعشرون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
﴿يأيها المدثر قم فأندر ربك فذكر﴾
﴿وثيابك فطهر والرجز فاهجر ولا تمن﴾
﴿تستكثر ولربك فاصبر فاذا نقر﴾
﴿الناقور فذلك يومئذ يوم عسير على﴾
﴿الكافرين غير يسير ذرني ومن﴾
﴿خلقت وحيدا وجعلت له مالا﴾
﴿ممدودا وبنين شهودا ومهدت﴾
﴿له تمهيدا ثم يطمع أن أزيد كلا أنه﴾
﴿كان لا يأتنا عندنا سائرهم صعدا﴾
﴿أنه فكروا قدر فقتل كيف قدر ثم﴾
﴿قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس﴾
﴿وبسر ثم أدبر واستكبر فقال أن هذا﴾
﴿الاسحر يؤثر أن هذا الاقول البشر﴾
﴿سأصليه سقروا ما أدراك ما سقر﴾
﴿لا تنقي ولا تذر لواءة للبشر عليها﴾
﴿تسعة عشر وما جعلنا أصحاب النار﴾
﴿إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا فتنة﴾
﴿للذين كفروا ليستيقن الذين أتوا﴾
﴿الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيمانا﴾
﴿ولا يرتاب الذين أتوا الكتاب﴾
﴿والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم﴾
﴿مرض والكافرون ماذا أراد الله﴾
﴿بهذا مثلا كذلك يضل الله من يشاء﴾

وأنا أجيره فأنزل الله قل إني لن يحيرني من الله أحد وقوله ولن أجدم من دونه ملتجدا يقول ولن أجدم من دون الله ملجأ الجأ إليه كما حدثنا مهران عن سفيان ولن أجدم من دونه ملتجدا يقول ولن أجدم من دون الله ملجأ الجأ إليه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ولن أجدم من دونه ملتجدا أي ملجأ ونصيرا حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ملتجدا قال ملجأ حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان ولن أجدم من دونه ملتجدا يقول ناصرا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿إلا بلاغ من الله ورسالاته ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم خالدين فيها أبدا حتى إذا رآوا ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصرا وأقل عددا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لمشركي العرب إني لا أملك لكم ضرا ولا رشدا إلا بلاغ من الله ورسالاته يقول الآن أبلغكم من الله ما أمرني بتليغكم إياه والرسالات التي أرسلني بها إليكم فاما الرشدا والخذلان فيبذل الله هو المالكة دون سائر خلقه يهدي من يشاء ويخذل من أراد ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إلا بلاغ من الله ورسالاته فذلك الذي أملك بلاغ من الله ورسالاته وقد يحتمل ذلك معنى آخر وهو أن تكون الأ حرفين وتكون لا منقطعة من أن فيكون معنى الكلام قل إني لن يحيرني من الله أحد أن لم يبلغ رسالاته ويكون نصب البلاغ من ضم ما فعل من الجزاء كقول التائل أن لا قياما فقعودا وأن لا إعطاء فردا جميلا بمعنى أن لا تفعل إلا إعطاء فردا جميلا وقوله ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم يقول تعالى ذكره ومن يعص الله في أمره ونهيه ويكذب به ورسوله فجحد رسالاته فان له نارجهم يصلاها خالدين فيها أبدا يقول ما كثر فيها أبدا إلى غير نهاية وقوله حتى إذا رآوا ما يوعدون يقول تعالى ذكره إذا عاينوا ما يعدهم ربهم من العذاب وقيام الساعة فسيعلمون من أضعف ناصرا وأقل عددا أجند الله الذي أشركوا به أم هؤلاء المشركون به ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿قل أن أدري أقرب ما توعدون أم يجعل له ربي أمدا﴾ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه قل يا مجادلوا المشركين بالله من قومك ما أدري أقرب ما يعدكم ربكم من العذاب وقيام الساعة أم يجعل له ربي أمدا يعني غاية معاومة تطول مدتها وقوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول يعني بعالم الغيب عالم ما غاب عن أبصار خلقه فلم يروه فلا يظهر على غيبه أحدا فيعلمه أو يريه إياه إلا من ارتضى من رسول فانه يظهره على ما شاء من ذلك ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول فأنزل الله سبحانه الرسل من الغيب الوحي وأظهرهم عليه بما أوحى إليهم من غيبه وما يحكم الله فانه لا يعلم ذلك غيره حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول فانه يصطفيهم ويطلعهم على ما يشاء من الغيب حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن

ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك إلا هو وما هي إلا ذكري للبشر كلا والقمر والليل إذا دبر والصبح إذا أسفر إنها لأحدى الكبر نذير للبشر لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين في جنات يتساءلون

عن المجرمين ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين فماتنفعهم شفاعة الشافعين فها هم عن التذكرة معرضين كأنهم حمر (٧٧) مستنفرة فزت من قسورة بل يريد كل امرئ منهم

أن يؤتى صحفا منشرة كلابل لا يخافون الآخرة كلا انه تذكرة فمن شاء ذكره وما يدكرون الآن يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة ﴿١﴾ القراءات الربضم الرايزيدوسهل ويعقوب وحفص والمفضل والآخرون بالكسر تسعة عشر بسكون العين لتوالي الحركات يزيد والخراز عن هبيرة اذ بسكون الذال أدبر من الادبار نافع ويعقوب وحمزة وخلف وحفص والمفضل الباؤون اذ بالالف دبر من الدور مستنفرة بفتح الفاء أبو جعفر ونافع وابن عامر والمفضل تخافون بتاء الخطاب ابن مجاهد والنقاش عن أبي ذكوان وماتدكرون على الخطاب نافع ويعقوب الوقوف المدثره لا فأنذره لا فكبره ك فطهره ك فاهجره ك تستكثره ك فاصبره ط وقد يحوز الوقوف على الآيات قبلها الاعلى الاولى الناقور لا عسيره يسيره وحيدا ممدودا ك شهودا ك تمهيدا ك أن أزيد ك كلا ط عنيدا ط للابتداء بالتهديد صعودا ك للابتداء بان وقدره لا قدره لا نظره لا وبسر ك واستكبره ك يؤثره ك البشره سقره لا ماسقره ط لتناهي الاستفهام ولا تذرهم لأن التقدير هي لواجهة مع اتحاد المقصود للبشر ط للآية ولأن ما بعده من تمام المقصود عشرة ط ملائكة ص لاتفاق الجملتين مع استقلال

ثور عن معمر عن قتادة الامن ارتضى من رسول فانه يظهره من الغيب على ما شاء اذ ارتضاه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول قال ينزل من غيبه ما شاء على الأنبياء أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم الغيب القرآن قال وحدثنا فيه بالغيب بما يكون يوم القيامة وقوله فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا يقول فانه يرسل من أمامه ومن خلفه حرسا وحفظة يحفظونه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن الضحاك الامن ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذ بعث اليه الملك بالوحي بعث معه ملائكة يحرسونه من بين يديه ومن خلفه أن يتشبه الشيطان على صورة الملك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن منصور عن ابراهيم من بين يديه ومن خلفه رصدا قال ملائكة يحفظونهم من بين أيديهم ومن خلفهم حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم من بين يديه ومن خلفه رصدا قال الملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه من الجن حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن طلحة يعني ابن مصرف عن ابراهيم في قوله من بين يديه ومن خلفه رصدا قال الملائكة رصدا من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من الجن حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عمير عن أبيه عن ابن عباس قوله الامن ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا قال هي معقبات من الملائكة يحفظون النبي صلى الله عليه وسلم من الشيطان حتى يتبين الذي أرسل به اليهم وذلك حين يقول لي علم أن أبلغوا رسالات ربهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا قال الملائكة وقوله لي علم أن قد أبلغوا رسالات ربهم اختلف أهل التأويل في الذي عني بقوله لي علم فقال بعضهم عني بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا معنى الكلام لي علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قد أبلغت الرسل قبله عن ربها ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لي علم أن قد أبلغوا رسالات ربهم لي علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الرسل قبله قد أبلغت عن ربها وحفظت حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة لي علم أن قد أبلغوا رسالات ربهم قال لي علم نبي الله صلى الله عليه وسلم أن الرسل قد أبلغت عن الله وأن الله حفظها ودفع عنها * وقال آخرون بل معنى ذلك لي علم المشركون أن الرسل قد أبلغوا رسالات ربهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لي علم أن قد أبلغوا رسالات ربهم قال لي علم من كذب الرسل أن قد أبلغوا رسالات ربهم * وقال آخرون بل معنى ذلك لي علم محمد أن قد بلغت الملائكة رسالات ربهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا قال أربعة حفظة من الملائكة مع جبرائيل لي علم محمد أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا قال

كل منهما بنفى واستثناء كفروا لا لتعلق اللام والمؤمنون لا لذلك مثلا ط ويهدى من يشاء ط الالهو ط للبشره قد يوصل على جعل كالأردعا والوقف على البشر دون كالأصواب لانه تأكيد القسم بعدها والقمره لا اذ أدبره لا أسفره لا

الكبره للبشره يتأخره ط رهينة ه لا اليقين ه ط على تقديرهم في جنات يتساءلون فيها والوقف على جنات أولى
لهدم الاضمار سقره المصلين ه (٧٨) المسكين ه الخائضين ه ك الدين ه لا اليقين ه الشافعين ه ج

وما نزل جبريل عليه السلام بشئ من الوحي الا ومعه أربعة حفظة « قال أبو جعفر » وأولى هذه
الاقوال عندنا بالصواب قول من قال ليعلم الرسول أن الرسل قبله قد بلغوا رسالات ربهم وذلك
أن قوله ليعلم من سبب قوله فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً وذلك خبر عن الرسول
فمعلوم بذلك أن قوله ليعلم من سببه اذ كان ذلك خبرا عنه وقوله وأحاط بما لديهم يقول وعلم
بكل ما عندهم وأحصى كل شئ عدداً يقول علم عدد الاشياء كلها فلم يخف عليه منها شئ وقد
حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير
أنه قال في هذه الآية الامن ارتضى من رسول الى قوله وأحصى كل شئ عدداً قال ليعلم الرسول
أن ربهم أحاط بهم فبلغوا رسالاتهم

آخر تفسير سورة الجن

(تفسير سورة المزمل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴾ يأيها المزمل قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا
أورد عليه ورتل القرآن ترتيلا يعني بقوله يأيها المزمل وهو الملتف بثيابه وانما عني بذلك نبي
الله صلى الله عليه وسلم واختلف أهل التأويل في المعنى الذي وصف الله به نبيه صلى الله عليه
وسلم في هذه الآية من التزمّل فقال بعضهم وصفه بأنه مترمل في ثيابه متأهب للصلاة ذكر من
قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يأيها المزمل أي المترمل
في ثيابه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة يأيها المزمل هو الذي
ترمل بثيابه * وقال آخرون وصفه بأنه مترمل النبوة والرسالة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد
ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة في قوله يأيها المزمل قم الليل الا قليلا
قال زملت هذا الأمر فقم به « قال أبو جعفر » والذي هو أولى القولين بتأويل ذلك ما قاله
قتادة لانه قد عقبه بقوله قم الليل فكان ذلك بيانا عن أنه وصفه بالترمل بالثياب للصلاة وأن ذلك
هو أظهر معنييه وقوله قم الليل الا قليلا يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم قم الليل يا محمد كله الا قليلا
منه نصفه يقول قم نصف الليل أو انقص منه قليلا أو زد عليه يقول أورد عليه خير الله تعالى ذكره
حين فرض عليه قيام الليل بين هذه المنازل أي ذلك شاء فعل فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأصحابه فيأذكر يقومون الليل نحو قيامهم في شهر رمضان فيأذكر حتى خفف ذلك عنهم ذكر
من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو أسامة عن مسعر قال ثنا سمك الحنفي قال
سمعت ابن عباس يقول لما نزل أول المزمل كانوا يقومون نحو من قيامهم في رمضان وكان بين
أولها وآخرها قريب من سنة حدثنا أبو كريب قال ثنا محمد بن بشر عن مسعر قال ثنا سمك

للابتداء بالاستفهام به معرضين
ه لا لأن ما بعده صفتهم مستنفرة
ه ط قسورة ه ط منشرة
ه ط كلا لاردع عن الارادة
الآخرة لا على جعل كلا بمعنى
حقا تذكرة ج للشرط مع الفاء
ذكره ه الله ه المغفرة ه
التفسير روى جابر بن عبد الله
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
كنت على جبل حراء فنوديت يا محمد
انك رسول الله فنظرت عن يميني
ويساري فلم أرى شيئا فنظرت فوق
فرايت الملك قاعدا على عرش بين
السماء والارض نخفت ورجعت الى
خديجة فقلت دثروني دثروني
وصبوا على ماء باردا ونزل جبرائيل
وقال يأيها المدثر وروى الزهري
مثله وقريب منه ما قيل انه تحث
في غار حراء فقيل له (يا أيها المدثر)
المغطى بدثار اشتغل بدعوة الخلق
فالسورة على هذا من أوائل ما نزل
وقيل سمع من قريش ما كرهه كما
يجيء حكايته عن الوليد فاغم
فغطى بثوبه مفكرا فامر أن لا تدع
انذارهم وتصبر على أذاهم وقيل
أراد يأيها المدثر بدثار النبوة مثل
لباس التقوى والدثار ما فوق
الشعار والشعار الثوب الذي يلي
الجسد قال صلى الله عليه وسلم
الانصار شعار والناس دثار قوله
(قم) أي من مضجعك أقم قيام
عزم وتصميم وقوله (فأنذر) متروك
المفعول لسلا يختص بأحد نحو
فلان يعطى أي فافعل الانذار
وأوجده وقيل أراد فحذر قومك

من عذاب الله ان لم يؤمنوا قوله (وربك فكبر) أي عظم ربك مما يقول عبدة الاوثان أو من أن يأمر بك بالانذار
من غير حكمة وصلا ح عام وعن مقاتل هو نفس التكبير يروى أنه لما نزل قال النبي صلى الله عليه وسلم الله أكبر فكبرت خديجة وفرحت

وايقنت أنه الوحي وقد يحمل على تكبير الصلوات ولا يبعد أن يكون للنبي صلى الله عليه وسلم في أول الأمر صلوات مخصوصة والقات في فكبر وما يتلوهما التلازم ما قبلها وما بعدها كأنه قيل مهما كان من شيء فلا تدع تكبيره (٧٩) وقوله (وثيابك فطهر) في تفسيره وجوه أربعة

أحدها أن يترك كل من لفظي الثياب والتطهير على ظاهره فعن الشافعي أن المراد الاعلام بأن الصلاة لا تجوز إلا في ثياب طاهرة من الأنجاس والاقذار ولا ريب أن هذا هو الأصل الآن في غير حال الصلاة أيضا لا يحل استعمال النجس أو لا يحسن قبح بالمؤمن الطيب أن يحمل خبثا وروى أنهم ألفوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم سلى شاة فرجع إلى بيته حزينا وتذثر ثيابه فقيل يا أيها المدثر قم فأنذر ولا تمنعك تلك الناهية عن الانذار (وربك فكبر) عن أن لا ينتقم منهم وثيابك فطهر عن تلك النجاسات والقاذورات الثاني الثياب حقيقة والتطهير كناية عن التقصير لأن العرب كانوا يطولون ثيابهم ويجرون أذيالهم وقال علي عليه السلام قصر ثيابك فانه أتقى وأبقى وأبقى وقيل تطهيرها أن لا تكون مغصوبة ولا محرمة بل تكون مكتسبة من وجه حلال الثالث عكسه فعبر عن الجسد بالثياب لاشتماله على النفس وكان العرب لا ينتظنون وقت الاستنجاء فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتنظيف الرابع أن يكون كل من اللفظين مجازا قال الثمال انهم لما لقبوه بالساحر شق عليه ذلك فرجع إلى بيته وتذثر فكان ذلك اظهار جزع وقلة صبر فأمر بحسن الخلق وتهذيب الاخلاق أي طهر قلبك عن الصفات الذميمة كقطع الرحم وعزم الانتقام والسامة من الدعوة

أنه سمع ابن عباس يقول فذ كرنحود إلا أنه قال - ومن فيهم في شهر رمضان حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن حيان عن موسى بن عبيدة قال ثنا محمد بن طحلاء مولى أم سلمة عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة قالت كنت أجعل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصيرا يصلي عليه من الليل فتسمع به الناس فاجتمعوا وخرجوا كالمغضب وكان بهم رحيا نخشى أن يكتب عليهم قيام الليل فقال يا أيها الناس اكفوا من الأعمال ما تطيقون فان الله لا يمل من الثواب حتى تملوا من العمل وخير الأعمال ما دمتم عليه ونزل القرآن يأيها المزمل قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا أو زد عليه حتى كان الرجل يربط الحبل ويتعلق فكثروا بذلك ثمانية أشهر فرأى الله ما يبتغون من رضوانه فرحمهم فردهم إلى الفريضة وترك قيام الليل حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن موسى بن عبيدة الحميري (١) عن محمد بن طحلاء عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة قالت كنت أشتري لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصيرا فكان يقوم عليه من أول الليل فتسمع الناس بصلاته فاجتمعت جماعة من الناس فلما رأى اجتماعهم كره ذلك فخشى أن يكتب عليهم فدخل البيت كالمغضب فجعلوا يتنحنحون ويتسعلون حتى خرج إليهم فقال يا أيها الناس ان الله لا يمل حتى تملوا يعني من الثواب فاكفوا من العمل ما تطيقون فان خير العمل أدومه وان قل ونزلت عليه يأيها المزمل قم الليل الا قليلا السورة قال فكتبت عليهم وأنزلت بمنزلة الفريضة حتى ان كان أحدهم ليربط الحبل فيتعلق به فلما رأى الله ما يكفون مما يبتغون به وجهه الله ورضاه وضع ذلك عنهم فقال ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه إلى علم أن ان تحصوه فتأب عليكم فردهم إلى الفريضة ووضع عنهم النافلة الاما تطوعوا به حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا فأمر الله نبيه والمؤمنين بقيام الليل الا قليلا فشق ذلك على المؤمنين ثم خفف عنهم فرحمهم وأنزل الله بعد هذا علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض إلى قوله فاقروا ما تيسر منه فوسع الله وله الحمد ولم يضيق حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال لما أنزل الله على نبيه يأيها المزمل قال مكث النبي صلى الله عليه وسلم على هذا الحال عشر سنين يقوم الليل كما أمره الله وكانت طائفة من أصحابه يقومون معه فأنزل الله عليه بعد عشر سنين ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك إلى قوله وأقيموا الصلاة تخفف الله عنهم بعد عشر سنين حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسن بن عكرمة والحسن قال قال في سورة المزمل قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا نسختها الآية التي فيها فقال علم أن لن تحصوه فتأب عليكم فاقروا ما تيسر من القرآن حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قم الليل الا قليلا قاموا وحولوا أو حولين حتى انتفخت سوقهم وأقدامهم فأنزل الله تخفيفها بعد في آخر السورة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن قيس ابن وهب عن أبي عبد الرحمن قال لما نزلت يأيها المزمل قاموا بها حولا حتى ورمت أقدامهم وسوقهم حتى نزلت فاقروا ما تيسر منه فاستراح الناس * قال ثنا مهران عن سفيان عن جرير

(١) الذي في الخلاصة وتقريب التهذيب الربدى فليحرر كتبه مصححه

إلى دين الله لأجل أذى القوم وهذا بعد مناسبتة لخطابه بالمدثر مجاز مستعمل يقال فلان طاهرا لحيب نقي الذيل اذا كان بريئا من المسائب ويقال المجد في ثوبه والكرم في برديه وذلك أن الثوب كالشيء الملازم للانسان فجعل طهارته كطهارته ولان الغالب أن من طهر باطنه طهر

ظاهرة وقيل هو أمر بالاحتراز عن الآثام والاوزار التي كان يقدم عليها قبل النبوة وهذا تأويل من حمل قوله ووضعنا عنك وزرك على آثام الجاهلية وقيل معناه نساءك طهرهن وقديكني (٨٠) عن النساء بالثياب هن لباس لكم قوله (والرجز فاجر) هو بالكسر والضم

العذاب والمراد أجهز ما يؤدي إليه من عبادة الأوثان وغيرها أي أثبت على هجره مثل أهدنا وهذا يؤكد تأويل من حمل قوله وثيابك فطهر على تحسين الاخلاق والاجتناب عن المعاصي (ولا تمنن تستكثر) لا تعط مستكثرا رائيا لما أعطيته كثيرا بل يجب أن تستحقها وترى أن لا أخذ حرمة عليك بقبول ذلك الانعام وهذا نهاية الكرم على أن الاستكثار ينبيء على المنية وهي مبطللة للعمل كما قال لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى فقوله تستكثر مرفوع والجملة في موضع الحال منصوبا ويجوز أن يكون الاصل لأن تستكثر فحذف اللام ثم أن وأبطل عملها كما روى * ألا أي هذا الزاجر أحضر الوغى * بالرفع واختار أبو علي الفارسي الوجه الاول لأنه قال تأويله لا تمنن مقدرا الاستكثار كما في قول القائل مررت برجل معه صقر صائدا به غدا وأقول هذا التأويل مما لا حاجة اليه لأن طلب الكثرة مقرون بالاعطاء بخلاف الصيد غدا وذهب جم غفير من المفسرين الى أنه نهى عن الاستقراض وهو أن يهب شيئا طامعا في أن يأخذ أكثر منه فيكون نهى تنزيه لأنه جاء في الحديث المستغفر يثاب من هبته ويجوز أن يكون نهى تحريم خاصا برسول الله لأن منصبه يحل عن طلب الدنيا خصوصا بهذا الوجه ومنهم من حمله على الرءاء فيكون نهى تحريم لكل والمن معنى وقال

بياع الملاء عن الحسن قال الحمد لله تطوع بعد فريضة حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن مبارك عن الحسن قال لما نزلت يأياها المزملة الآية قام المسلمون حولاً فمنهم من أطافه ومنهم من لم يطقه حتى نزلت الرخصة * قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزل أول المزملة كانوا يقومون نحواً من قيامهم في شهر رمضان وكان بين أولها وآخرها نحو من سنة وقوله ورتل القرآن ترتيلاً يقول جل وعز وبين القرآن إذا قرأته تبيينا وترسل فيه ترسلنا ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا أبو رجاء عن الحسن في قوله ورتل القرآن ترتيلاً قال أقرأه قراءة بينة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد ورتل القرآن ترتيلاً فقال بعضه على أثر بعض حدثنا محمد بن عبد الله المخزومي قال ثنا جعفر ابن عون قال أخبرنا سفيان عن منصور عن مجاهد ورتل القرآن ترتيلاً فقال بعضه على أثر بعض على تؤدة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ورتل القرآن ترتيلاً قال ترسل فيه ترسلنا حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد ورتل القرآن ترتيلاً فقال بعضه في أثر بعض حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريح عن عطاء ورتل القرآن ترتيلاً قال الترتيل النبذ الطرح حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ورتل القرآن ترتيلاً قال بينه وبيننا حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ورتل القرآن ترتيلاً قال بينه وبيننا حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد ورتل القرآن ترتيلاً قال بعضه على أثر بعض ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿اناسنلق عليك قولاً ثقيلاً ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قيلاً ان لك في النهار سبحا طويلاً﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل قوله اناسنلق عليك قولاً ثقيلاً فقال بعضهم عنى به اناسنلق عليك قولاً ثقيلاً العمل به ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله انا سنلق عليك قولاً ثقيلاً قال العمل به قال ان الرجل ليهذا السورة ولكن العمل به ثقیل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اناسنلق عليك قولاً ثقيلاً ثقیل والله فرائضه وحدوده حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قوله ثقيلاً قال ثقیل والله فرائضه وحدوده * وقال آخرون بل عنى بذلك أن القول عينه ثقیل مجمله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن هشام بن عروة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أوحى اليه وهو على ناقته وضعت جرائها فماتستطيع أن تتحرك حتى يسرى عنه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله اناسنلق عليك قولاً ثقيلاً قال هو والله ثقیل مبارك القرآن كما تنقل في الدنيا تنقل في الموازين يوم القيامة * وأولى الاقوال بالصواب في ذلك أن يقال ان الله وصفه بأنه قول ثقیل فهو كما وصفه به ثقیل مجمله ثقیل العمل بحدوده وفرائضه وقوله ان ناشئة الليل هي أشد وطأ يعني جل وعز بقوله ان ناشئة الليل

القفال يحتمل أن يكون المقصود النهى عن طلب العوض زائدا أو مساويا أو ناقصا أما الزائد فظاهر وأما المساوى والناقص ان فلا ن طالب العوض كاره أن ينتقص المال بسبب العطاء فكأنه يطلب الكثرة ويجوز أن يقال انما حسنت هذه الاستعارة لأن الغالب أن

الثواب يكون زائدا على العطاء فسمى طلب الثواب استكثارا حلالا للشيء على أغلب أحواله وكما أن الأغلب أن المرأة ذات الولد إنما تترجح
لحاجة إلى من يربي ولدها فسمى الولد ربيبا ثم اتسع فسمى ولد المرأة ربيبا وإن كان (٨١) كبيرا خارجا عن حد التريبة أمر صلى الله

عليه وسلم أن يكون عطاؤه خاليا
عن انتظار اعوض والتفات
النفس إليه كيف كان حتى يقع
خالصا لوجه الله ويكون صابرا
محتسبا وعن الحسن وغيره أنه لما
أمره الله بانذار القوم وتكبير الرب
وتطهير الثياب وهجران الرجز قال
ولا تمن على ربك بهذه الأعمال
الشاقة كالمستكثر لما تفعله بل
اصبر على ذلك كله ويؤكد قوله
بعد ذلك (ولربك فاصبر) أي
استعمل الصبر في مظانه خالصا
لوجه ربك وقيل لا تمن على الناس
بما تعلمهم من أمر الدين والوحي
كالمستكثر لذلك الانعام فانك إنما
فعلت ذلك بأمر الله وقيل لا تمن
عليهم بنبوتك لتستكثر أي لتأخذ
منهم على ذلك أجرا فيكثر مالك
وقال مجاهد لا تمن أي لا تضعف من
قولك جبل منين أي ضعيف ومنه
منه السير أي أضعفه والمعنى
لا تضعف أن تستكثر من هذه
الأوامر ووجه الرفع ما مر في قوله
أحضر الوغي قوله (فاذا نقر) الفاء
للتسبب كأنه قال اصبر على
التكاليف المعدودة وعلى أذى
المشركين فبين أيديهم يوم عسير
يلقون فيه عاقبة أذاهم وتلقى
عاقبة صبرك والفاء في (فذلك) للجزاء
وانتصب إذا بما دل عليه الجزاء لأن
المعنى فإذا نقر في الناقور عسر الأمر
على الكافرين فاعول من النقر
كالهاضوم من الهضم يشبه أن
يكون البناء لآلة لأن الهاضوم
ما به يهضم فالناقور ما ينقر به
وهو الصور باتفاق المفسرين

أن ساعات الليل وكل ساعة من ساعات الليل ناشئة من الليل وقد اختلف أهل التأويل في ذلك
حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا حاتم بن أبي صغيرة قال قلت لعبد الله
ابن أبي مليكة ألا تحدثني أي الليل ناشئة قال على الثبت سقطت سألت عنها ابن عباس فزعم
أن الليل كله ناشئة وسألت عنها ابن الزبير فأخبرني مثل ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام
قال ثنا عنبسة عن أبي اسحق عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن ناشئة الليل قال بلسان
الحبشة إذا قام الرجل من الليل قالوا نشأ حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
اسرائيل عن أبي اسحق عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن ناشئة الليل نشأ قام حدثنا
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبي ميسرة أن ناشئة الليل قال نشأ قام
* قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح قال إذا قام الرجل من الليل فهو
ناشئة الليل حدثنا هناد بن السري قال ثنا أبو الأحوص عن سماك عن عكرمة في قوله أن
ناشئة الليل قال هو الليل كله حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد أن ناشئة الليل قال إذا قامت من الليل فهو ناشئة * قال ثنا مهران عن سفيان
عن ليث عن مجاهد قال كل شيء بعد العشاء فهو ناشئة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله أن ناشئة الليل قال قيام الليل قال وأي ساعة من الليل قام فقد نشأ
حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال أي الليل قمت
فهو ناشئة * قال ثنا مهران عن خارجة عن أبي يونس حاتم بن أبي صغيرة عن ابن أبي مليكة
قال سألت ابن عباس وابن الزبير عن ناشئة الليل فقالا كل الليل ناشئة فإذا نشأت قائما فذلك
ناشئة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا
الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أن ناشئة الليل قال أي ساعة
تهجد فيها متجهدا من الليل حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال
سمعت الضمحاك يقول في قوله أن ناشئة الليل يعني الليل كله حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع
عن أبي عامر الخزاز ونافع عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس في قوله أن ناشئة الليل قال الليل
كله * قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الليل كله إذا قام يصلي فهو
ناشئة * وقال آخرون بل ذلك ما كان بعد العشاء فأما ما كان قبل العشاء فليس بناشئة ذكر
من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن سليمان التيمي عن أبي مجلز
في قوله أن ناشئة الليل قال ما بعد العشاء ناشئة * قال ثنا ابن علية قال ثنا أبو رجاء في قوله
أن ناشئة الليل قال ما بعد العشاء الآخرة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله أن ناشئة الليل قال ناشئة الليل ما كان بعد العشاء فهو ناشئة حدثنا ابن بشار قال
ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال قال قتادة في قوله أن ناشئة الليل قال كل شيء بعد العشاء فهو
ناشئة وقوله هي أشد وطأ اختلفت قراءة الأمصار في قراءة ذلك فقرأته عامة قراءة مكة والمدينة
والكوفة أشد وطأ بفتح الواو وسكون الطاء وقرأ ذلك بعض قراءة البصرة ومكة والشام وطاء
بكسر الواو ومد الألف على أنه مصدر من قول القائل واطأ اللسان القلب مواطأة ووطأ

من كلام الامام غفر الدين الرازي في التفسير الكبير أن النقر غير النفخ وهكذا من كلام الحلبي في كتاب المنهاج وذلك أنه قال جاء في الاخبار ان في الصور ثقباً بعدد الأرواح كلها فإذا نفخ (٨٢) فيه لاصعاق جمع بين النقر والنفخ لتكون الصيحة أهول وأعظم وإذا نفخ فيه

لأحياء لم ينقر فيه واقتصر على النفخ لأن المراد ارسال الأرواح من ثقب الصور إلى أجسادها ويظهر من مخوى كلامه أنه حمل هذا النقر على أنه مقرون بالنفخة الأولى بعد أن أثبت المغيرة ومن المفسرين من ذهب إلى أن النفخة الثانية أهول لأنه سبحانه أخبر أن ذلك الوقت شديد على الكافرين والاصعاق ليس بشديد عليهم ولذلك يقولون يا ليتنا بقينا على الموتة الأولى قلت لأدليل في هذا لأن الاصعاق شديد عليهم لا محالة ثم إذا جاءت النفخة الثانية رأوا من الأحوال ما تمنوا حالة الاصعاق أو تقول مبدأ الشدة من حين الاصعاق ثم يصير الأمر بعد ذلك أشد لأنهم يناقشون في الحساب وتسود وجوههم وتتكلم جوارحهم إلى غير ذلك من القبائح والأحوال فذلك يحتمل أن يكون إشارة إلى النقر ويتم الكلام بتقدير مضاف أي (فذلك) النقر (يومئذ) نقر (يوم عسير) فالعامل في يومئذ هو النقر ويجوز أن يكون إشارة إلى اليوم ويومئذ مبنى على التثنية ولكنه مرفوع المحل بدلالة منه كأنه قيل فيوم النقر يوم عسير وقوله (غير يسير) تأكيد كقولك أنا محب لك غير مبغض وفائدته أن يعلم أن عسره على الكافرين لا يرجح زواله كما يرجح تيسير العسير من أمور الدنيا أو يراد أنه عسير على الكل لأن أكثر الأنبياء يقول نفسي نفسي والولدان

* والصواب من القول في ذلك عندنا أنهم قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى فبأيهما قرأ القارئ فمصيب ويعنى بقوله هي أشد وطأ ناشئة الليل أشد ثباتاً من النهار وأثبت في القلب وذلك أن العمل بالليل أثبت منه بالنهار وحكى عن العرب وطأ بالليل وطأ إذا سار وافيته وبنحو الذي قلنا في ذلك قال من أهل التأويل من قرأه بفتح الواو وسكون الطاء وإن اختلفت عباراتهم في ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة هي أشد وطأ أي أثبت في الخير وأحفظ في الحفظ حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة هي أشد وطأ قال القيام بالليل أشد وطأ يقول أثبت في الخير حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله إن ناشئة الليل هي أشد وطأ يقول ناشئة الليل كانت صلاتهم أول الليل هي أشد وطأ يقول هو أجدر أن تحصوا ما فرض الله عليكم من القيام وذلك أن الإنسان إذا نام لم يدرك متى يستيقظ حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله إن ناشئة الليل هي أشد وطأ قال إن مصلى الليل القائم بالليل أشد وطأ طمأنينة أفرغ له قلباً وذلك أنه لا يعرض له حوائج ولا شيء حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله هي أشد وطأ يقول قراءة القرآن بالليل أثبت منه بالنهار وأشد مواطاة بالليل منه بالنهار وأما الذين قرؤوا طاء بكسر الواو ومد الألف فقد ذكرت الذي عنوا بقراءتهم ذلك كذلك ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد أشد وطأ قال أن تواطى قلبك وسمعت وبصرك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد إن ناشئة الليل هي أشد وطأ قال تواطى سمعت وبصرك وقلبك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أشد وطأ قال مواطاة للقول وفراغ القلب حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال سمعت ابن أبي نجيح يقول في قوله إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قتيلاً قال أجدر أن تواطى لك سمعت أن تواطى لك بصرك حدثنا ابن حميد قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد أشد وطأ قال أجدر أن تواطى سمعت وقلبك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قتيلاً قال يواطى سمعت وبصرك وقلبك بعضها بعضاً وقوله وأقوم قتيلاً يقول وأصوب قراءة وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا يحيى بن داود الواسطي قال ثنا أبو أسامة عن الأعمش قال قرأ أنس هذه الآية إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأصوب قتيلاً فقال له بعض القوم يا أبا حمزة إنما هي أقوم قتيلاً قال أقوم وأصوب وأهياً واحداً حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا عبد الحميد الحماني عن الأعمش قال قرأ أنس وأقوم قتيلاً وأصوب قتيلاً قيل له يا أبا حمزة إنما هي أقوم قال أنس أصوب وأقوم وأهياً واحداً حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال

يشيرون إلا أن الكافر يختص بمزيد العسر بحيث يكون اليسر منفعياً عنه رأساً ويعلم هذا من تقديم الظرف ثني روى المفسرون أن الوليد بن المغيرة المخزومي وجماعة من صناديد قریش كأبي جهل وأبي لهب وأبي سفيان والنضر بن الحارث وأمينة بن

خلف والعاصي بن وائل اجتمعوا وقالوا ان وفود العرب يجتمعون في أيام الحج ويسألوننا عن أمر محمد فكل منا يجيب بجواب آخر فواحد يقول مجنون وآخر يقول كاهن وآخر يقول شاعر فتستدل العرب باختلاف (٨٣) الأجوبة على كون هذه الأجوبة باطلة فهلموا

نجتمع على تسمية محمد باسم واحد فقال واحد انه شاعر فقال الوليد سمعت كلام عبيد بن الابرص وكلام أمية بن أبي الصلت وكلامه ما يشبه كلامهما فقال الآخر هو كاهن فقال الوليد ان الكاهن يصدق تارة ويكذب أخرى ومحمد ما كذب قط فقال آخر انه مجنون فقال الوليد المجنون يخيف الناس وما يخيف محمد أحد قط فقام الوليد وانصرف الى بيته فقال الناس صبا الوليد فدخل أبو جهل وقال مالك يا أبا عبد شمس هذه قريش تجمع لك شيئا زعموا أنك احتججت وصبات فقال الوليد مالي اليه حاجة ولكنني فكرت في أمر محمد فقلت انه ساحر لانه يفرق بين الرجل ووالده ومواليه وما الذي يقوله الا شحرا يآثره عن مسيئة وعن أهل بابل فأجمعوا على تلقيب محمد صلى الله عليه وسلم بهذا اللقب وفرحوا بذلك وتعجبوا من يكاسته وفكره ونظره ثم انهم خرجوا ونادوا بمكة ان محمدا ساحر فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اشتد عليه ورجع الى بيته حزينا فتدثر بقطيفة وأنزل الله تعالى يا أيها المدثر قم فأنذر الآية ثم انه هدد الوليد وسلي نبيه بقوله (ذرني ومن خلقت وحيدا) وهو كقوله في المزمع فذرني والمكذبين وقوله وحيدا من غير شركة أحد أو من مفعول خلقت المحذوف أي خلقته وهو وحيد فريدا لا مال له ولا ولد ويجوز أن يكون نصبا على الذم

ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأقوم قبلا يقول أدنى من أن تفقهوا القرآن حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وأقوم قبلا أحفظ للقراءة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأقوم قبلا قال أقوم قراءة لقرأه من الدنيا وقوله انك في النهار سبحا طويلا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انك يا محمد في النهار فراغات ولا تتسع به وتتقلب فيه وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس سبحا طويلا فراغات طويلا يعني النوم حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قوله انك في النهار سبحا طويلا قال متاعا طويلا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله سبحا طويلا فراغات طويلا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انك في النهار سبحا طويلا قال لحوائجك فأفرغ لديك الليل قالوا وهذا حين كانت صلاة الليل فريضة ثم ان الله من على العباد خففها ووضعها وقرأ قم الليل الا قليلا الى آخر الآية ثم قال ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل حتى بلغ قوله فأقرأ ما تيسر منه الليل نصفه أو ثلثه ثم جاء أمر أوسع وأفسح وضع الفريضة عنه وعن أمته فقال ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول في قوله انك في النهار سبحا طويلا فراغات طويلا وكان يحيى بن يعمر يقرأ ذلك بالخاء حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن عن غالب الليثي عن يحيى بن يعمر من جذيلة قيس أنه كان يقرأ سبحا طويلا قال وهو النوم «قال أبو جعفر» والتسبيح توسيع القطن والصوف وتنفيشه يقال للمرأة سبخی قطنك أي نفسيه ووسعيه ومنه قول الأخطل

فأرسلوهن يذرين التراب كما * تذرى سبائح قطن ندف أوتار

وانما عني بقوله انك في النهار سبحا طويلا انك في النهار سعة انقضاء حوائجك وقومك والسبح والسبح قريبا المعنى في هذا الموضع القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذ كرام ربك وتبتل اليه تبتيلا رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذه وكيلا واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرة جميلا﴾ يقول تعالى ذكره واذا كرام اسم ربك فادع به وتبتل اليه تبتيلا يقول وانقطع اليه انقطاعا لحوائجك وعبادتك دون سائر الأشياء غيره وهو من قولهم تبتلت هذا الأمر ومنه قيل لأم عيسى بن مريم البتول لانقطاعها الى الله ويقال للعابد المنقطع عن الدنيا وأسبابها الى عبادة الله قد تبتل ومنه الخبر الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن التبتل وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وتبتل اليه تبتيلا قال أخلص له اخلاصا حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى عن ابن أبي نجيح عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس وتبتل اليه تبتيلا قال أخلص له اخلاصا حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد وتبتل اليه تبتيلا قال أخلص له اخلاصا حدثنا ابن حميد قال ثنا

والمراد أذم وحيدا بناء على أن الوليد كان يلقب بالوحيد فان كان علما فلا اشكال وان كان صفة على ما روى انه كان يقول أنا الوحيد بن الوحيد ليس لي في العرب نظير ولا لأبي نظير هو استهزاء به وتهكم بحسب ظنه واعتقاده نحو ذوقك أنت العزيز الكريم فيفيد أنه ليس وحيدا في العلو

والشرف ولكنه وحيد في الحبث والدناءة والكفر وقيل ان وحيدا مفعول ثان قال أبو سعيد الضرير الوحيد الذي لأب له فيكون طعناني
نسبه كما في قوله عتل بعد ذلك زعيم وفي المال (٨٤) الممدود وجوه أظهرها أنه المال الذي يكون له مدد يأتي منه الخير بعد الخير على

مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد مثله **حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان**
عن مجاهد مثله لأنه قال أخلص إليه **حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن**
مجاهد وتبتل إليه تبتيلا قال أخلص إليه اخلاصا **حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن اسمعيل**
ابن أبي خالد عن أبي يحيى المكي في قوله وتبتل إليه تبتيلا قال أخلص إليه اخلاصا **حدثني محمد**
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا
ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وتبتل إليه تبتيلا قال أخلص إليه المسئلة
والدعاء **حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة عن أشعث عن الحسن في قوله وتبتل إليه**
تبتيلا قال بتل نفسك واجتهد **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله**
وتبتل إليه تبتيلا يقول أخلص له العبادة والدعوة **حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور**
عن معمر عن قتادة بنحوه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال
سمعت الضحاك يقول في قوله وتبتل إليه تبتيلا قال أخلص إليه اخلاصا **حدثني يونس قال**
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتبتل إليه تبتيلا قال أفرغ لعبادته قال تبتل فحذا
التبتل إلى الله وقرأ قول الله فاذا فرغت فانصب قال اذا فرغت من الجهاد فانصب في عبادة الله
والى ربك فارغب وقوله رب المشرق والمغرب اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء
المدينة بالرفع على الابتداء اذ كان ابتداء آية بعد أخرى تامة وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة بالخفض
على وجه النعت والرد على الهاء التي في قوله وتبتل إليه * والصواب من القول في ذلك عندنا أنهما
قراءتان معروفتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيهما قرأ القارئ فمصيب ومعنى
الكلام رب المشرق والمغرب وما بينهما من العالم وقوله لا إله الا هو يقول لا ينبغي أن يعبد إله
سوى الله الذي هو رب المشرق والمغرب وقوله فاتخذوه كيلا فيما أمرك وفوض إليه أسبابك
وقوله واصبر على ما يقولون واجهرهم هجرا جحيفا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واصبر
يا محمد على ما يقول المشركون من قومك لك وعلى أذا هم واجهرهم في الله هجرا جحيفا والهجر الجحيل
هو الهجر في ذات الله كما قال عز وجل واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى
يخوضوا في حديث غيره الآية وقيل ان ذلك نسخ ذكر من قال ذلك **حدثنا بشر قال ثنا**
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واصبر على ما يقولون واجهرهم هجرا جحيفا براءة نسخت
ما ههنا أمر بقتالهم حتى يشهدوا أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله لا يقبل منهم غيرها ﴿القول﴾
في تأويل قوله تعالى ﴿وذرنى والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلا﴾ ان لدينا أنكالا وحجيا وطعاما
ذاغصة وعذابا أليما﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله وذرنى والمكذبين فدعنى يا محمد والمكذبين بآياتي
أولى النعمة يعنى أهل التنعم في الدنيا ومهلهم قليلا يقول وأخرهم بالعذاب الذى بسطته لهم
قليلا حتى يبلغ الكتاب أجله وذكر أن الذى كان بين نزول هذه الآية وبين بدر يسير ذكر من
قال ذلك **حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن محمد بن اسحق عن ابن عباد عن**
أبيه عباد عن عبد الله بن الزبير عن عائشة قالت لما نزلت هذه الآية وذرنى والمكذبين أولى النعمة
ومهلهم قليلا ان لدينا أنكالا وحجيا الآية قال لم يكن الا يسير حتى كانت وقعة بدر **حدثنا بشر**

الدوام كالزرع والضرع وأنواع
التجارات ولهذا فسر عمر بن
الخطاب بغلة شهر بشهر وقال ابن
عباس هو ما كان له بين مكة
والطائف من صنوف الاموال
وعلى هذا يكون المال الممدود اما
بمعنى المدد كما قلنا أو بمعنى امتداد
مكانه وقريب منه ما روى مقاتل
أنه كان له بستان بالطائف لا تنقطع
ثمارة صيفا ولا شتاء ومن المفسرين
من قدر المال الممدود فقال ألف
دينار أو أربعة آلاف أو تسعة آلاف
أو ألف ألف فهذه تحكيمات لأصل
لها الا أن تكون رواية صحيحة أن مال
الوليد على أحده هذه الأعداد وحينئذ
يمكن أن يقال العبرة بعموم اللفظ
لا بخصوص السبب وفي قوله (وبنين
شهودا) وجوه أحدها أنهم حضور
معه بمكة لا يفارقونه لاستغنائهم
عن الكسب وطلب المعاش فهو
مستأنس بهم غير محزون بفراقهم الثاني
أنهم رجال يشهدون معهم بمكة في
المجامع والمحافل الثالث أنهم من أهل
الشهادات في الحكومات يسمع
قولهم ويعتد بهم وأما عدد هم فعن
مجاهد عشرة وقيل ثلاثة عشر وقيل
سبعة كلهم رجال الوليد بن الوليد
وخالد وعمرة وهشام والعاص
وقيس وعبد شمس قال جارا لله أسلم
منهم ثلاثة خالد وهشام وعمرة قلت
انه أبى الوليد بن الوليد في حوزة
الكفرة وهو مسلم حسن الاسلام
مشهور بالصحة كما ذكره رشيد
الدين الوطواط في رسالته

قال

وصاحب السلف سيد الحفاظ أبو القاسم فيه أن الوليد بن الوليد بن المغيرة كان من

المستضعفين حبسه المشركون فدعا النبي صلى الله عليه وسلم في قنوته اللهم أنج الوليد بن الوليد وعياش بن أبي ربيعة وسلمة بن هشام ثم قدم

المدينة فتوفي بها فكفنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبضه وكانت أم سلمة تنديه أبكي الوليد بن الوليد بن المغيرة * أبكي الوليد بن الوليد
أخا العشيرة وقال ابن الأثير في أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤلف (٨٥) كتاب جامع الأصول هو الوليد بن الوليد بن المغيرة

ابن عبد الله بن عمرو بن مخزوم
القشري أخو خاند بن الوليد أسر
يوم بدر كافرا وفداه أخواه خالد
وهشام فلما فدى أسلم فقبل له هلا
أسلمت قبل أن تقتدى فقال
كرهت أن تظنوا أني أسلمت جزعا
من الإِسار فخبسوه بمكة وكان
النبي صلى الله عليه وسلم يدعو له في
القنوت مع من يدعو له من
المستضعفين بمكة ثم أفلت من
أيديهم ولحق بالمدينة والعجب من
جار الله أنه ذكر في سورة الزمري
تفسير قوله قل يا عبادي الذين
أسرفوا على أنفسهم أن الوليد أسلم
وأسلم معه نفر وهاجروا ثم أبقاه
ههنا في بقية الكفار قوله (ومهدت
له تمهيدا) أي وبسطت له الجاه
العريض والرياسة في قومه فأتت
عليه نعمتي المال والجاه واجتماعهما
هو الكمال عند أهل الدنيا حتى
جعلوه دعاء الخير فيما بينهم قائلين
أدام الله تأييدك وتمهيدك أي
بسطتك وتصرفك في الأمور وكان
الوليد من وجهاء قريش وصناديدهم
ولذلك لقب بالوحيد وريحانة قريش
ومعنى ثم في قوله (ثم يطمع أن أزيد)
استبعدا وتعجب من طمعه وحرصه
على الزيادة بعد أن لم يعرف حق
بعض ما أوتي قال الكلبي ومقاتل ثم
يرجو أن أزيد في ماله وولده وقد كفر
بي وقيل إن تلك الزيادة في الآخرة
كان يقول إن كان مجد صا د قافا
خلقت الجنة الالي ثم قال الله تعالى
(كلا) وهو ردع له عن طمعه الفارغ
ثم قال المفسرون ولم يزل الوليد

قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله وذرنى والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلا
يقول إن الله فيهم طلبه وحاجة وقوله إن لدينا أنكالا وحجيا يقول تعالى ذكره إن عندنا لهُؤلاء
المكذبين بآياتنا أنكالا يعني قيودا واحدا لكل وبمثل الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه عن أبي عمرو عن عكرمة
أن الآية التي قال إن لدينا أنكالا وحجيا أنها قيود حدثني عبيد بن أسباط بن محمد قال ثنا
ابن يمان عن سفيان عن أبي عمرو عن عكرمة أن لدينا أنكالا قال قيودا حدثنا ابن بشار
قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قالا ثنا سفيان قال ثنا أبو عمرو عن عكرمة أنكالا قال قيودا
حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن أبي عمرو عن عكرمة أن لدينا أنكالا قال
قيودا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان قال وبلغني عن مجاهد قال
الانكال القيود حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن حماد قال الانكال
القيود حدثني محمد بن عيسى الدامغانى قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن حماد مثله
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان قال سمعت حمادا يقول الانكال القيود
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن لدينا أنكالا أي قيودا حدثنا
أبو كريب قال ثنا وكيع عن مبارك عن الحسن عن سفيان عن أبي عمرو بن العاص عن
عكرمة أن لدينا أنكالا قال قيودا حدثنا أبو عبيد الوصابي محمد بن حفص قال ثنا ابن حمير
قال ثنا الثوري عن حماد في قوله أن لدينا أنكالا وحجيا قال الانكال القيود حدثنا سعيد
ابن عنبسة الرازي قال مررت بابن السماك وهو يقص وهو يقول سمعت الثوري يقول سمعت
حمادا يقول في قول الله أن لدينا أنكالا قال قيودا سوداء من نار جهنم وقوله وحجيا يقول ونارا
تسعر وطعاما ذاغصة يقول وطعاما يغص به آكله فلا هو نازل عن حلقه ولا هو خارج منه
كما حدثني اسحق بن وهب وابن سنان القزاز قالا ثنا أبو عاصم قال ثنا شبيب بن بشر عن
عكرمة عن ابن عباس في قوله وطعاما ذاغصة قال شوك يأخذ بالخلق فلا يدخل ولا يخرج
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن
قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وطعاما ذاغصة قال شجرة الزقوم وقوله
وعذابا أليما يقول وعذابا مؤلما وجعا حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن حمزة الزيات
عن حمران بن أعين أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ أن لدينا أنكالا وحجيا وطعاما ذاغصة فصعق
صلى الله عليه وسلم ﷺ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يوم ترجف الأرض والجبال وكانت الجبال
كتثيب مهيل﴾ يقول تعالى ذكره أن لدينا لهُؤلاء المشركين من قريش الذين يؤذونك يا محمد
العقوبات التي وصفها في يوم ترجف الأرض والجبال ورجفان ذلك اضطرابه بمن عليه وذلك
يوم القيامة وقوله وكانت الجبال كتثيب مهيل يقول وكانت الجبال رملا سائلا متناثرا والمهيل
مفعول من قول القائل هلت الرمل فأنا أهيله وذلك إذا حرك أسفله فانها له عليه من أعلاه
وللعرب في ذلك لغتان تقول مهيل ومهيل ومكيل ومكيول ومنه قول الشاعر

قد كان قومك يحسبونك سيدا * وإخال أنك سيد معيوت

في نقصان بعد قوله كلا حتى افتقر ومات فقير ثم علل الردع على وجه الاستئناف كأن قائلا قال لم لا يزداد فقال لأنه (كان لا ياتنا عنيدا)
معاندا والكافر لا يستحق المزيد ولا سما إذا كان كفره أخش أنواعه وهو كفر العناد وما يدل على أن كفره كفر عناد بعد ما حكينا عنه ما روى

أن الوليد مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ أحمد السجدة فرجع وقال لبني مخزوم والله لقد سمعت أنفاس من عهد كلاما ما هو من كلام
الانس ولا من كلام الجن انه له خللا وتوان عليه (٨٦) لطلاوة وان أعلاه لمثمر وان أسفله لمغدق وانه يعلو ولا يعلو ولا يرب أن

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قوله وكانت الجبال كثيبا مهيلا يقول الرمل السائل **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وكانت الجبال كثيبا مهيلا قال الكتيب المهيل اللين الذي اذا مسسته تتابع **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كثيبا مهيلا قال ينهال ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ انا أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما أرسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذوا بيلا ﴾ يقول تعالى ذكره انا أرسلنا اليكم أيها الناس رسولا شاهدا عليكم باجابة من أجاب منكم دعوتي وامتناع من امتنع منكم من الاجابة يوم تلقوني في القيامة كما أرسلنا الى فرعون رسولا يقول مثل ارسلنا من قبلكم الى فرعون مصر رسولا فادعاه الى الحق فعصى فرعون الرسول الذي أرسلناه اليه فأخذناه أخذوا بيلا يقول فأخذناه أخذنا شديدا فأهلكناه ومن معه جميعا وهو من قوطم كلاً مستوبل اذا كان لا يستمرأ وكذلك الطعام وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أخذوا بيلا قال شديدا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أخذوا بيلا قال شديدا **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأخذناه أخذوا بيلا أي شديدا **حدثني** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أخذوا بيلا قال شديدا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأخذناه أخذوا بيلا قال الويل الشر والعرب تقول لمن تتابع عليه الشر لقد أوبل عليه وتقول أوبلت على شرك قال ولم يرض الله بأن غرق وعذب حتى أقر في عذاب مستقر حتى يبعث الى النار يوم القيامة يريد فرعون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فكيف نتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا السماء منفطر به كان وعده مفعولا ﴾ يقول تعالى ذكره للمشركين به فكيف تخافون أيها الناس يوما يجعل الولدان شيبا ان كفرتم بالله ولم تصدقوا به وذكر أن ذلك كذلك في قراءة عبد الله بن مسعود وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا يقول كيف تتقون يوما واثم قد كفرتم به ولا تصدقون به **حدثني** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فكيف تتقون ان كفرتم قال والله لا يتق من كفر بالله ذلك اليوم وقوله يوما يجعل الولدان شيبا يعني يوم القيامة وانما تشيب الولدان من شدة هولوه وكرهه كما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله يوما يجعل الولدان شيبا كان ابن مسعود يقول اذا كان يوم القيامة دعا ربنا الملك آدم فيقول يا آدم قم فابعث بعث النار فيقول آدم أي رب لا علم لي الا ما علمتني فيقول الله

من عرف هذا القدر ثم زعم أن القرآن سحر فانه يكون معاندا والعيند هو الذي كان العناد خلقه وديده فلشدة عناده وصفه الله تعالى به وتقديم الظرف يدل على أن عناده كان مختصا بآيات الله وان كان تارك للعناد في سائر الامور وفي جمع الآيات اشارة الى أنه كان منكرا للتوحيد والنبوة والبعث وغير ذلك من دلائل الدين ومعجزاته ولهذا أوعده الله سبحانه أشد الوعيد قاتلا (سأرقه صعودا) أي سأصعده عتبة شاقة المصعد وفيه قولان أحدهما الظاهر وهو ما روى عن النبي الصعود جبل من نار يصعد فيه خمسين نحرينا ثم يهوى فيه كذلك أبدا وعنه صلى الله عليه وسلم يكلف أن يصعد عتبة من النار كما وضع عليها يده ذابت فاذا رفعها عادت واذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها عادت الثاني انه مثل لما سيلقى من العذاب الشاق الصعب الذي لا يطاق كما مر في قوله يسلكه عذابا يصعد اثم فسر كيفية عناده بقوله (انه فكر) ماذا يقول في القرآن (وقدر) في نفسه كلاما (فقتل كيف قدر) وهذا الكلام مما ينطق به العرب عند التعجب والاستعظام يقولون قتله الله ما أشجع وقاتله ما أشعره وأخزاه ما أظرفه والمراد انه قد بلغ المبلغ الذي حقه ان يحسد فيدعى عليه والمعنى في الآية التعجب من قوة خاطره أنه كيف استنبط هذه الشبهة في أمر محمد صلى الله عليه وسلم بحيث وافق غرض قريش

كما حكينا وهي بالحقيقة ثناء على طريق الاستهزاء ومعنى (ثم) الداخلة في تكرير الدعاء الدلالة على أن التعجب في الكرة الثانية أبلغ من الأولى أو هي حكاية لما كرهه من قوله تعالى (قتل كيف قدر) ويجوز أن يكون التقدير الأخير تقديرا

للتقدير أى ينظر فيه بتمام الاحتياط فهذا ما يتعلق بأحوال قلبه ثم وصفه بأحوال ظاهره قائلاً (ثم نظر) في وجوه القوم (ثم عبس وبسر) قال
'البيت عبس عبوساً إذا قطب ما بين عينيه فان أبدى عن أسنانه في عبوسه (٨٧) قيل كلح (واستكبر) عن الايمان ويحتمل أن يقال قدر
ما يقوله ثم نظر فيه احتياطاً والدعاء

بينهما اعتراض ثم قطب في وجه
النبي ثم أدبر عن الحق واستكبر
عنه ومعنى ثم في هذه الأفعال
سوى فعل الدعاء الثانى المهمل
والفاء في قوله تعالى (فقال) للدلالة
على أنه كما تولى واستكبر ذكر هذه
الشبهة أو أن الكلمة لما خطرت
بباليه بعد التذكر لم يتألك أن نطق بها
من غير تراخ وقوله (يؤثر) من الأثر
بالسكون الرواية كما مر أو من
الايثار أى هو مختار على جميع أنواع
السحر قوله (ان هذا الاقول البشر)
جار مجرى التوكيد من الجملة الاولى
ولهذا لم يتوسط العاطف بينهما
أراد بذلك أنه ملنحوظ من كلام
غيره ومن تأمل في هاتين الجملتين
عرف أنه حكاية كلام مفتخر غير
خاف عليه وجوه الحيل ودفع الحق
الصريح ولذلك جازاه الله بقوله
(سأصليه سقر) ولعله بدل من قوله
سأرقه صعوداً ثم قال (وما أدراك
ما سقر) والمراد التحويل ثم بينه
بقوله (لا تبق ولا تذر) قال بعضهم
معناها واحد والتكرير للبالغة وقال
آخرون لابد من الفرق فروى عطاء
عن ابن عباس أنها لا تبق من الدم
والحم والعظم شيئاً فاذا أعيدوا خلقاً
جديداً فلا تترك أحراقهم وهكذا أبداً
وقيل لا تبق من المستحقين للعذاب
الاعذبهم ثم لا تذر من أبدان
أولئك المعذبين شيئاً إلا أحرقتهم
وقيل لا تبق على شئ ولا تذر من
قوتها شيئاً إلا استعملته والتقدير هى
لا تبق بدليل قوله خبراً بعد خبر
(لواحة) ويجوز أن يكون هذا خبراً

له أخرج من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فيساقون الى النار سوداً مقترنين زرقاً كالخين فيشيب
هنالك كل وليد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يوماً يجعل
الولدان شيباً قال تشيب الصغار من كرب ذلك اليوم وقوله السماء منفطر به يقول تعالى ذكره
السماء مثقلة بذلك اليوم متصدعة متشققة وبخوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من
قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن
ابن عباس قوله السماء منفطر به يعنى تشقق السماء حين ينزل الرحمن جل وعز حدثني محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء
جميعاً عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قوله منفطر به قال مثقلة به حدثنا أبو حفص الحيرى
قال ثنا مؤمل قال ثنا أبو مودود عن الحسن في قوله السماء منفطر به قال مثقلة محزنة يوم
القيامة حدثني علي بن سهل قال ثنا مؤمل قال ثنا أبو مودود بجر بن موسى قال سمعت
ابن أبى على يقول في هذه الآية ثم ذكر نحوه حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا
الحسين عن يزيد عن عكرمة السماء منفطر به قال مثقلة به حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا
ابن علية قال ثنا أبو رجاء عن الحسن في قوله السماء منفطر به قال موقرة مثقلة حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة السماء منفطر به يقول مثقل به ذلك اليوم حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله السماء منفطر به قال هذا يوم القيامة فجعل
الولدان شيباً ويوم تنفطر السماء وقرأ اذا السماء انفطرت وقال هذا كله يوم القيامة حدثنا
أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن جابر عن عبد الله بن يحيى عن عكرمة عن ابن عباس
السماء منفطر به قال ممتلئة به بلسان الحبشة حدثنا مهران عن سفيان عن جابر عن عكرمة ولم
يسمعه عن ابن عباس السماء منفطر به قال ممتلئة به وذكر السماء في هذا الموضع لأن العرب
تذكرها وتؤثنها فمن ذكرها وجهها الى السقف كما يقال هذا السماء البيت لسقفه وقد يجوز أن يكون
تذكيرهم إياها لأنها من الأسماء التى لا فصل فيها بين مؤنثها ومؤنثها ومن التذكير قول الشاعر

فلورفع السماء اليه قوما * لحقنا بالسماء مع السحاب

وقوله كان وعده مفعولاً يقول تعالى ذكره كان ما وعد الله من أمر أن يفعله مفعولاً لأنه لا يخلف
وعده وما وعد أن يفعله تكون يوم تكون الولدان فيه شيباً يقول فاحذروا ذلك اليوم أيها الناس فإنه
كائن لا محالة ٥ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلاً ان
ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه ووطأ ثلثه من الذين معك والله يقدر الليل والنهار
علم أن لن تحصوه فتابع عليكم فاقروا ما تيسر من القرآن علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون
يضربون فى الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقابلون فى سبيل الله فاقروا ما تيسر منه
وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضاً حسناً وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند
الله هو خير وأعظم أجراً واستغفروا لله ان الله غفور رحيم﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله ان هذه
الآيات التى ذكر فيها أمر القيامة وأهوالها وما هو فاعل فيها بأهل الكفر تذكرة يقول عبرة وعظة
لن اعتبر بها واتعظ فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلاً يقول فمن شاء من الخلق اتخذ الى ربه طريقاً

لمبتدأ آخر قال أكثر المفسرين هى من لاء العطش ولوحه أى غيره وذلك أنها تسود البشرة وهى أعلى الجلود بأحراقها واعتراض الحسن
والاصم بأن وصفها بالتغيير لا يناسب بعد قوله لا تبق ولا تذر نعم لو عكس الترتيب لانتجها لأنها تغير البشرة أولاً ثم تفنيها فعنى لواحة لماعة

من لاح البرق ونحوه يلوح اذ الملع والبشر بمعنى الانسان وذلك انها تظهر لهم من مسيرة خمسمائة عام ثم بين أن عدد الخزنة الموكلين عليها (تسعة عشر) فترك المميز قليل صنفا والا كثرون (٨٨) شخصا ملك وثمانية عشر أعينهم كالبرق وأنيابهم كالصياصي يحرون

بالإيمان به والعمل بطاعته ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان هذه تذكرة يعني القرآن فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا بطاعة الله وقوله ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل يقول لنبهه محمد صلى الله عليه وسلم ان ربك يا محمد يعلم أنك تقوم أقرب من ثلثي الليل مصليا ونصفه وثلثه اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة بالخفض ونصفه وثلثه بمعنى وأدنى من نصفه وثلثه انكم لم تطيقوا العمل بما افترض عليكم من قيام الليل فقوموا أدنى من ثلثي الليل ومن نصفه وثلثه وقرأ ذلك بعض قراء مكة وعامة قراء الكوفة بالنصب بمعنى انك تقوم أدنى من ثلثي الليل وتقوم نصفه وثلثه * والصواب من القول في ذلك أنهم قراءتان معرفتان صحيحتان المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وقوله وطائفة من الذين معك يعني من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين كانوا مؤمنين بالله حين فرض عليهم قيام الليل وقوله والله يقدر الليل والنهار بالساعات والأوقات وقوله علم أن لن تحصوه يقول علم ربكم أيها القوم الذين فرض عليهم قيام الليل أن لن تطيقوا قيامه فتأب عليكم اذ عجزتم وضعفتم عنه ورجع بكم الى التخفيف عنكم ونحو الذي قلنا في معنى قوله أن لن تحصوه قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن عباد بن راشد عن الحسن علم أن لن تحصوه أن لن تطيقوه حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرني به عباد بن راشد قال سمعت الحسن يقول في قوله أن لن تحصوه قال لن تطيقوه حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد علم أن لن تحصوه يقول أن لن تطيقوه * قال ثنا مهران عن سفيان علم أن لن تحصوه قال أن لن تطيقوه حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلطان لا يحصيهما رجل مسلم الا دخلتا الجنة وهما يسيران يعمل بهما قليل يسبح الله في دبر كل صلاة عشرة ويحمد عشرة ويكبر عشرة قال فأنارأت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعقدها بيده قال فتلك خمسون ومائة باللسان وألف وخمسمائة في الميزان واذا أوى الى فراشه سبوح وحمد وكبر مائة قال فتلك مائة باللسان وألف في الميزان فأياكم يعمل في اليوم الواحد ألفين وخمسمائة سيئة قالوا فكيف لا يحصيهما قال يأتي أحدكم الشيطان وهو في صلاته فيقول أذكر كذا أذكر كذا حتى ينفلت ولعله لا يعقل ويأتيه وهو في مضجعه فلا يزال ينومه حتى ينام حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو نعيم عن سفيان عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة علم أن لن تحصوه قيام الليل كتب عليكم فاقرؤا ما تيسر من القرآن وقوله فاقرؤا ما تيسر من القرآن يقول فاقرؤا من الليل كتب عليكم فاقرؤا ما تيسر من القرآن وقوله من الله عز وجل عن عباده فرضه الذي كان فرض عليهم بقوله قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء محمد قال قلت للحسن يا أبا سعيد ما تقول في رجل قد استظهر القرآن كله عن ظهر قلبه فلا يقوم به انما يصلي المكتوبة قال يتوسد القرآن لعن الله ذاك قال الله للعبد الصالح وانه لذنو علم لما علمناه وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم

أشعارهم يخرج اللهب والنار من أفواههم ما بين منكب أحدهم مسيرة سنة يسبح كف أحدهم مثل ربعة ومضر نزع الرأفة والرحمة منهم يأخذ أحدهم سبعين ألفا في كفهم ويرميهم حيث أراد من جهنم وذكر العلماء في تخصيص هذا العدد وجوها فقال المتشرعون هذا مما لا يصل اليه عقول البشر كاعداد السموات والارضين والكواكب وأيام السنة والشهور واعداد الزكاة والكفارات والصلوات وقيل ان العدد على وجهين قليل وهو من الواحد الى التسعة وكثير وهو من العشرة الى ما لا نهاية فجمع بين نهاية القليل وبداية الكثير وقيل ان ساعات اليوم بليته اربع وعشرون خمس منها تركت لاجل الصلوات الخمس والباقية لكل منها يعذب من يضيعها في غير حق الله وقيل ان أبواب جهنم سبعة واحد للفاسق وله زبانية واحدة بسبب ترك العمل ولكل من الابواب الباقية ثلاثة أملاك لان الكفار يعذبون لاجل أمور ثلاثة ترك الاعتقاد وترك الاقرار وترك العمل قال الحكيم ان فساد النفس الانسانية في قوتها النظرية والعملية هو بسبب استعمال القوى الحيوانية والطبيعية لاعلى وجهها والقوى الحيوانية الشهوة والغضب والحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة وأما القوى الطبيعية فالحاذية والماسكة والمأخضة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة

فلما كان منشأ الافادة هذه القوى التسع عشرة لاجرم كان عدد الزبانية كذلك يروى
أنه لما نزلت الآية قال أبو جهل لقريش ثكلتكم أمهاتكم ايعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل منهم فقال المسلمون ويحكم أتناس

الملائكة بالحدادين أي السجانين وجرى هذا مثلاً في كل شيتين لا يسوى بينهما وأُنزل الله تعالى (وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة) أي وما جعلناهم رجالاً من جنسكم يطاقون ويرحمون فإن الجنسية مظنة الرأفة (٨٩) ولذلك جعل النبي صلى الله عليه وسلم من جنس الامة ليكون بهم رؤفاً رحماً ولا استبعاد في كون الملائكة في النار غير معذبين بناء على القول بالذاعل المختار ولعلهم غلبت عليهم النارية فصارت لهم طبعاً كالحیوانات المائية وقوله (وما جعلنا عدتهم إلا فتنة) الآية هو على مذهب أهل السنة ظاهر وأما على أصول المعتزلة فقال الجبائي المراد بالفتنة تشديد التعبد استدلو به على كمال قدرة الله تعالى وقال الكعبی هي الامتحان فيؤمن المؤمن بالمتشابهة ويفوض حكمة التخصيص بهذا العدد الى الخالق والكافر يعترض عليه وقال بعضهم أراد ما وقعوا فيه من الكفر بسبب انكارهم والتقدير الافتنة على الذين كفروا وحاصله يرجع الى ترك اللطاف وأجيب عن هذه التأويلات بأن تنزيل المتشابهات لا بد أن يكون له أثر في تقوية داعية الكفر والافتنان كانزالها كلالاً و مع هذا الترجيح لا يحصل الايمان البتة وهو المعنى بالاضلال واعلم أن في الآية دلالة على أنه سبحانه جعل افتتان الكافر بعد الزبانية سبباً لأمر أربعة أولها ليستيقن ثانياً ويزداد ثالثاً ولا يرتاب رابعاً وليقول وفيه اشكال قال جار الله ما جعل افتتانهم بالعدد سبباً ولكنه وضع فتنة موضع تسعة عشر تعبيراً عن المؤثر باللفظ الدال على الاثر تنبيهاً على أن هذا الاثر من لوازم ذلك المؤثر * وقال آخرون تقديره وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للكافرين

قلت يا أيها سعيد قال الله فاقروا ما تيسر من القرآن قال نعم ولو خمسين آية حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن عثمان الهمداني عن السدي في قوله فاقروا ما تيسر من القرآن قال مائة آية * قال ثنا وكيع عن ربيع عن الحسن قال من قرأ مائة آية في ليلة لم يحاجه القرآن * قال ثنا وكيع عن الاعمش عن أبي صالح عن كعب قال من قرأ في ليلة مائة آية كتب من العابدين وقوله علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله يقول تعالى ذكره علم ربكم أيها المؤمنون أن سيكون منكم أهل مرض قد أضعفه المرض عن قيام الليل وآخرون يضربون في الأرض في سفر يبتغون من فضل الله في تجارة قد سافروا لطلب المعاش فأعجزهم فأضعفهم أيضاً عن قيام الليل وآخرون يقاتلون في سبيل الله يقول وآخرون أيضاً منكم يجاهدون العدو فيقاتلونهم في نصرة دين الله فرحمهم الله فحفف عنهم ووضع عنهم فرض قيام الليل فاقروا ما تيسر منه يقول فاقروا الآن اذ خفف ذلك عنكم من الليل في صلاتكم ما تيسر من القرآن والهاء في قوله منه من ذكر القرآن ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ثم أنبأنا خصال المؤمنين فقال علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فاقروا ما تيسر منه قال افترض الله القيام في أول هذه السورة فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولاً حتى انتفخت أقدامهم وأمسك الله خاتمتها اثني عشر شهراً في السماء ثم أنزل التخفيف في آخرها فصار قيام الليل تطوعاً بعد فريضة وأقيموا الصلاة يقول وأقيموا المفروضة وهي الصلوات الخمس في اليوم والليلة وآتوا الزكاة يقول وأعطوا الزكاة المفروضة في أموالكم أهلها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فهما فريضتان واجبتان لا رخصة لأحد فيهما فآذوهما الى الله تعالى ذكره وقوله وأقرضوا الله قرضاً حسناً يقول وأنفقوا في سبيل الله من أموالكم وكان ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأقرضوا الله قرضاً حسناً قال القرض النوافل سوى الزكاة وقوله وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيراً وأعظم أجراً يقول وما تقدموا أيها المؤمنون لأنفسكم في دار الدنيا من صدقة أو نفقة تنفقونها في سبيل الله أو غير ذلك من نفقة في وجوه الخير أو عمل بطاعة الله من صلاة أو هيام أو حج أو غير ذلك من أعمال الخير في طلب ما عند الله تجدوه عند الله يوم القيامة في معادكم هو خير لكم مما قدمتم في الدنيا وأعظم منه ثواباً أي ثوابه أعظم من ذلك الذي قدمتموه ولم تكونوا قد متموه واستغفروا الله يقول تعالى ذكره وسلوا الله غفران ذنوبكم يصفح لكم عنها ان الله غفور رحيم يقول ان الله ذو مغفرة لذنوب من تاب من عباده من ذنوبه وذو رحمة أن يعاقبهم عليها من بعد توبتهم منها

آخر تفسير سورة المزمل

(١٢) - (ابن جرير) - (التاسع والعشرون)

والا ليستيقن كما يقال فعلت كذا التعظيمك ولتحقيق عدوك قالوا والعاطف بذكر في هذا الموضع تارة ويحذف أخرى وأما سبب استيقان أهل الكتاب فهو أنهم قرؤوا هذا العدد في كتابهم ولم يكنهم ما كانوا

وانتقين لتطرق التحريف الى كتابهم فلما سمعوا ذلك في القرآن يتقنوا بصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه اخبرهم بما في كتابهم من غير سابقة دراسة وتعلم ولانه اخبر كفار قریش (٩٠) بهذا الامر الغريب من غير مبالاة باستهزائهم وتكذيبهم فعرفوا أنه من قبيل

﴿ تفسیر سورة المدثر ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ ﴿ يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر ولا تمنن تستكثر ولربك فاصبر ﴾ يقول جل ثناؤه يا أيها المدثر يا أيها المدثر بثيابه عندنومه وذكر أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قيل له ذلك وهو متدثر بقطيفة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثني قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن المغيرة عن ابراهيم يا أيها المدثر قال كان متدثرا في قطيفة وذكر أن هذه الآية أول شيء نزل من القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه قيل له يا أيها المدثر كما حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي بينا أنا أمشي سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحئت منه فرقا وجئت أهلي فقلت زملوني زملوني فدثروني فأنزل الله يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر الى قوله والرجز فاهجر قال ثم تتابع الوحي حدثنا ابن المثني قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا الأوزاعي قال ثنا يحيى بن أبي كثير قال سألت أبا سلمة أي القرآن أنزل أول فقال يا أيها المدثر فقلت يقولون اقرأ باسم ربك الذي خلق فقال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله أي القرآن أنزل أول فقال يا أيها المدثر فقلت يقولون اقرأ باسم ربك الذي خلق فقال لا أخبرك إلا ما حدثنا النبي صلى الله عليه وسلم قال جاورت في حراء فلما قضيت جوارى هبطت فاستبطنت الوادي فنوديت فنظرت عن يميني وعن شمالي وخلفي وقدامي فلم أر شيئا فنظرت فوق رأسي فإذا هو جالس على عرش بين السماء والأرض فخشيت منه هكذا قال عثمان بن عمر وإنما هو فحئت منه ولقيت خديجة فقلت دثروني فدثروني وصبوا علي ماء فأنزل الله علي يا أيها المدثر قم فأنذر حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن علي بن مبارك عن يحيى بن أبي كثير قال سألت أبا سلمة عن أول ما نزل من القرآن قال نزلت يا أيها المدثر أول قال قلت انهم يقولون اقرأ باسم ربك الذي خلق فقال سألت جابر بن عبد الله فقال لا أحدثك إلا ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء فلما قضيت جوارى هبطت فسمعت صوتا فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت خلفي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فرأيت شيئا فأتيت خديجة فقلت دثروني وصبوا علي ماء باردا فنزلت يا أيها المدثر حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الزهري قال فتر الوحي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فترة فحزن حزنا فجعل يعدو الى شواهق رؤس الجبال ليرتدى منها فكلمها أوفى بذروة جبل تبدى له جبريل عليه السلام فيقول انك نبي الله فيسكن جاشه وتسكن نفسه فكان النبي صلى الله عليه وسلم يحدث عن ذلك قال بينا أنا أمشي يوما إذ رأيت الملك الذي كان يأتيني بحراء على كرسي بين السماء والأرض فحئت منه رعبا فرجعت الى

الوحي والالام يحترى على التكلم به خوفا من السحرية وأما زيادة ايمان المؤمنين فعمل على آثاره ولوازمه ونتائجها وأما نفى الارتياب عن أهل الكتاب والمؤمنين بعد اثبات الاستيقان وزيادة الايمان لهم فمن باب التوكيد كأنه قيل حصل لهم يقين جازم بحيث لا يحصل بعده شك وريب فإن الذي حصل له اليقين قد يغفل عن مقدمة من مقدمات الدليل فيعود له الشك وفيه أيضا تعريض بحال من عداهم كأنه قيل وليخالف حالهم حال المرتابين من أهل الزيغ والكفران وأما الذين في قلوبهم مرض فهم أهل النفاق الذين أحدثوا بعد ذلك لأن السورة مكية ولم يكن بمكة نفاق وإنما حدث بالمدينة ففي الآية اخبار بالغيب وقد وقع مطابقا فكان معجزا واللامات في الامور الأربعة للغاية عند الاشاعة والمعتزلة يسمونها لام العاقبة وقد مر في مواضع وقوله (ماذا أراد الله بهذا مثلا) الى قوله من يشاء قدمر في البقرة وجعل مثل هذا العدد مثلا لغرابته حيث لم يقل عشرين وسواه والمعنى أي شيء أراد الله بهذا العدد العجيب مع أنهم منكرون له من أصله والكاف في (كذلك) منصوب المحل أي مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى يضل ويهدي قوله (وما يعلم جنود ربك) اشارة الى أن ما عليه عدد الحزنة لا يعلم حكمته ولا حكمة ما عليه كل جند من العدد الى حين

الابد الا الله سبحانه كما يقوله أهل الحق وقدمر وقيل ان القوم قد استقلوا ذلك العدد فقال تعالى في جوابهم هبوا أن هولاء تسعة عشر الا أن لكل واحد من الأعوان والجنود ما لا يحصيهم الا الله وما يعلم جنود ربك لفرط كثرتها الا هو فلا يعسر عليه

تقيم الخزنة عشرين وأزيد ولكن له في هذا العدد حكمة اختص هو بمعرفتها قوله (وما هي الاذكري) متصل بوصف سقر وقوله (وما جعلنا أصحاب النار) الى ههنا اعتراض أي وما سقر وصفها الامو عظة للناس (٩١) ويحتمل أن يعود الضمير الى هذه الآيات المشتملة

على هذه المتشابهات وهي ذكرى لجميع العالمين وان لم ينتفع بها الاهل الايمان قوله (كلا) قيل انكار لأن يكون للكفار ذكرى لأنهم لا يتذكرون أو ردع لمن ينكر أن تكون احدى الكبر نذيرا أو ردع لقول أبي جهل وأصحابه انهم يقدرون على مقاومة خزانة النار أو ردع لهم عن الاستهزاء بالعدة المخصوصة وقدمر أنه يجوز أن يكون بمعنى حقاً كيد اللقمة بعده قال الفراء بر وأدبر بمعنى واحد كقبيل وأقبل روى بعضهم أن ابن عباس كان يعيب قراءة الثلاثي ويقول انما يدبر ظهر البعير وفي صحة الرواية نظر لأن القراءات السبع كلها متواترة قال الواحدي والقراءتان عند أهل اللغة سواء ومنه أمس الدابر وعلى هذا يكون دبور الليل وادباره واسفار الصبح أي اضاءته كشيء واحد قال أبو عبيدة وابن قتيبة هو من دبر الليل النهار اذا خلفه ثم قال (انها) أي ان سقر التي جرى ذكرها (لاحدى) البلايا أو الدواهي (الكبر) جمع الكبرى قال جارا لله جعلت ألف التانيث ككأها فكما جمعت فعلة على فعل جمعت فعلى عليه ونظير ذلك السواقي في جمع السافياء وهو التراب الذي يسفيه الريح والقواصع في جمع القاصعاء كأنها فاعلة وقال المفسرون المراد من الكبر دركات جهنم وهي سبع جهنم وظى والحطمة وسعير وسقر والجحيم والهاوية فعلى هذا معنى كون سقرا احدا من ظاهرو قال

خديجة فقلت زملوني فزملناه أي فدفنناه فأنزل الله يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثيابك فطهر قال الزهري فكان أول شيء أنزل عليه اقرأ باسم ربك الذي خلق حتى بلغ ما لم يعلم واختلف أهل التأويل في معنى قوله يا أيها المدثر فقال بعضهم معنى ذلك يا أيها النائم في ثيابه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها المدثر قال يا أيها النائم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها المدثر يقول المدثر في ثيابه * وقال آخرون بل معنى ذلك يا أيها المدثر النبوة وأتقلمها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال وسئل داود عن هذه الآية يا أيها المدثر فحدثنا عن عكرمة أنه قال دثرت هذا الأمر فقم به وقوله قم فأنذر يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قم من نومك فأنذر عذاب الله قومك الذين أشركوا بالله وعبدوا غيره وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قم فأنذر أي أنذر عذاب الله ووقائع في الأمم وشدة نقمته وقوله وربك فكبر يقول تعالى ذكره وربك يا محمد فعظم بعبادته والرغبة اليه في حاجاتك دون غيره من الآلهة والأنداد وقوله وثيابك فطهر اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك لا تلبس ثيابك على معصية ولا على غدره ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وثيابك فطهر قال أما سمعت قول غيلان بن سلمة

واني بحمد الله لا ثوب فاجر * لبست ولا من غدره أتقنع

حدثنا أبو كريب قال ثنا مصعب بن سلام عن الأجلح عن عكرمة عن ابن عباس قال أتاه رجل وأنا جالس فقال أرأيت قول الله وثيابك فطهر قال لا تلبسها على معصية ولا على غدره ثم قال أما سمعت قول غيلان بن سلمة الثقفى

واني بحمد الله لا ثوب فاجر * لبست ولا من غدره أتقنع

حدثنا سعيد بن يحيى قال ثنا حفص بن غياث عن الأجلح عن عكرمة قوله وثيابك فطهر قال لا تلبسها على غدره ولا على فجرة ثم تمثل بشعر غيلان بن سلمة هذا حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران قال ثنا سفيان عن الأجلح بن عبد الله الكندي عن عكرمة وثيابك فطهر قال لا تلبس ثيابك على معصية ألم تسمع قول غيلان بن سلمة الثقفى

واني بحمد الله لا ثوب فاجر * لبست ولا من غدره أتقنع

حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا حجاج قال ابن جريح أخبرني عطاء أنه سمع ابن عباس يقول وثيابك فطهر قال من الائم ثم قال نقي الثياب في كلام العرب حدثنا سعيد بن يحيى قال ثنا حفص بن غياث القاضي عن ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس قوله وثيابك فطهر قال في كلام العرب نقي الثياب حدثنا ابن المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن مغيرة عن ابراهيم وثيابك فطهر قال من الذنوب حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريح

أهل المعاني أراد انهم من بين الدواهي واحدة في العظم لا نظير لها (ونذيرا) تمييز من احدى أي انها لا احدى الدواهي انذارا كما تقول هي احدى النساء عفا فاه قيل نذير حال ومن غريب التفسير أن نذيرا متصل بأول السورة أي قم فأنذر نذيرا ثم قال (لمن شاء) السبق أو هو خبر وما بعده وهو

أن يتقدم أو يتأخر مبتدأ كقولك لمن توضح أن يصلي أنه مطلق لمن شاء السعي إلى الخير أو التخلي عنه وأول التهديد كقوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ويجوز أن يكون لمن شاء بدلا (٩٢) من قوله للبشر أي أنها منذرة للذين إن شاءوا تقصد موافقوا وإن شاءوا تأخروا

عن عطاء عن ابن عباس وثيابك فطهر قال من الذنوب حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وثيابك فطهر قال هي كلمة من العربية كانت العرب تقول لها طهر ثيابك أي من الذنوب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وثيابك فطهر يقول طهرها من المعاصي فكانت العرب تسمى الرجل إذا نكث ولم يف بعهد أنه دنس الثياب وإذا وفى وأصلح قالوا مطهر الثياب حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وثيابك فطهر قال من الاثم * قال ثنا مهران عن سفيان عن مغيرة عن ابراهيم وثيابك فطهر قال من الاثم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وثيابك فطهر يقول لا تلبس ثيابك على معصية حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وثيابك فطهر قال من الاثم * قال ثنا وكيع عن سفيان عن مغيرة عن ابراهيم قال من الاثم * قال ثنا وكيع عن سفيان عن الأجلح سمع عكرمة قال لا تلبس ثيابك على معصية * قال ثنا وكيع عن سفيان عن جابر عن عامر وعطاء قال من الخطايا * وقال آخرون بل معنى ذلك لا تلبس ثيابك من مكسب غير طيب ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس وثيابك فطهر قال لا تكن ثيابك التي تلبس من مكسب غير طيب ويقال لا تلبس ثيابك على معصية * وقال آخرون بل معنى ذلك أصلح عملك ذكر من قال ذلك حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور عن مجاهد في قوله وثيابك فطهر قال عملك فأصلح حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن أبي رزين في قوله وثيابك فطهر قال عملك فأصلحه وكان الرجل إذا كان خبيث العمل قالوا فلان خبيث الثياب وإذا كان حسن العمل قالوا فلان طاهر الثياب * وقال آخرون في ذلك ما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وثيابك فطهر قال لست بكاهن ولا ساحر فأعرض عما قالوا * وقال آخرون بل معنى ذلك اغسلها بالماء وطهرها من النجاسة ذكر من قال ذلك حدثني عباس بن أبي طالب قال ثنا علي بن عبد الله بن جعفر عن أحمد بن موسى بن أبي مريم صاحب اللؤلؤ قال أخبرنا ابن عون عن محمد بن سيرين وثيابك فطهر قال اغسلها بالماء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وثيابك فطهر قال كان المشركون لا يتطهرون فأمره أن يتطهروا يطهر ثيابه * وهذا القول الذي قاله ابن سيرين وابن زيد في ذلك أظهر معانيه والذي قاله ابن عباس وعكرمة وابن زكريا قول عليه أكثر السلف من أنه غني به جسمك فطهر من الذنوب والله أعلم بمراده من ذلك والرجز فاهجر اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعض قراء المدينة وعامة قراء الكوفة والرجز بكسر الراء وقرأه بعض المكيين والمدنيين والرجز بضم الراء فمن ضم الراء وجهه إلى الأوثان وقال معنى الكلام والأوثان فاهجر عبادتها وأترك خدمتها ومن كسر الراء وجهه إلى العذاب وقال معناه والعذاب فاهجر أي ما أوجب لك العذاب من الأعمال فاهجر * والصواب

فهلكوا واستدلال المعتزلة على أن العبد مخير ظاهر والأشاعر يميلونه على التهديد أو على أن فاعل شاء هو الله سبحانه أي لمن شاء الله منه التقدم أو التأخر سلمنا أن الفاعل ضمير عائذ إلى من لكن مشيئة العبد تابعة لمشيئة الله لقوله وما تشاؤون إلا أن يشاء الله ثم أكد المعنى المتقدم بقوله (كل نفس بما كسبت رهينة) أي ليس لامرئ إلا جزاء عمله كما مر نظيره في الطور قال النحويون التاء في رهينة ليست للتأنيث لأن فاعلا بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث وإنما هي اسم بمعنى الرهن كالشئمة بمعنى الشتم وأقول أيضا يحتمل أن تكون التاء للمبالغة (إلا أصحاب اليمين) فأنهم فكوا رقابهم عن الرهن بسبب أعمالهم الحسنة كما يخلص الرهن رهنه بأداء الحق قال الكلبي هم الذين كانوا على يمين آدم وقال ابن عباس هم الملائكة وعن علي عليه السلام وابن عمرهم الأطفال قال الفراء هذا القول أشبه بالصواب لأن الولدان لم يكتسبوا أثما يرتبون به ولأنه تعالى ذكر فيهم أنهم يتساءلون عن حال المجرمين وهذا إنما يليق بالولدان الذين لا يعرفون موجب دخول النار والأولون حملوا السؤال على التوبيخ والتخجيل قال في الكشف معنى التساؤل عنهم أنهم يسأل بعضهم بعضا عن حالهم أو يتساءلون غيرهم عنهم كقولك دعوتها ناوتداعينا نحن ثم زعم أن الوجه في قوله (ماسلككم)

على الخطاب مع أن سياق الكلام يقتضي الغيبة هو أنه حكاية قول المسؤولين لأن المسؤولين يلقون إلى السائلين من باجري بينهم وبين المجرمين فيقولون قلنا لهم ماسلككم (في سقر) وقال غيره المراد أن أصحاب اليمين كانوا يتساءلون عن المجرمين أين هم فلما

رأوهم قالوا لهم ما سلككم وأقول لو فرض التكلم مع المجرمين زال الاشكال أى يتساءلون عن حال المجرمين أى عن حال أنفسهم وليس فيه الاوضع المظهر مكان الضمير وهذا التكرار مما جاء في القرآن وغيره من فصيح (٩٣) الكلام شائعا ذائعا كقوله فبدل الذين ظلموا قولا غير

الذى قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا * ان يسألوا الحق يعطى الحق سائله * واذا جاز ذلك مع التصريح بهما فكيف لم يحز واحدهما محذوف وهذا من غرائب نظم القرآن وفصاحته غير بعيد والمعنى ما أدخلكم في هذه الدركة من النار فأجابوا بأن ذلك لامور أربعة أحدها ترك الصلاة والثاني ترك اطعام المسكين قال العلماء يجب أن يحمل هذان على الصلاة والصدقة الواجبتين والالم يحز العذاب على تركهما الثالث الشروع في الابطال مع أهلها كإيذاء أهل الحق وكل ما لا يعنى المسلم الرابع التكذيب بالبعث والجزاء الى حين عيان الموت وأمارات ظهور نتائج أعمال المكلف عليه وقد يستدل بالآية على أن الكفار معذبون بفروع الشرائع كما يعذبون بأصولها كالتكذيب بيوم الدين وانما أخر لانه أعظم الذنوب أى انهم بعد ذلك كله يكذبون بهذا الاصل كقوله ثم كان من الذين آمنوا ويجوز أن يكون سبب التأخير أنه آخر الاصول فأولها المبدأ وآخرها المعاد وأيضا أراد أن يرتب عليه قوله (حتى أتنا اليقين) وهو آخر حالات المكلف فلو قدم لم يحسن معنى ولا لفظا لوقوع الفصل بين المعطوفات قال في الكشف يحتمل أن كل واحد منهم دخل النار لمجموع هذه الأربع أو دخلها بعضهم ببعضها والباقيون بسائرهم أو بأكملها قلت انهم جميعا مستوون في

من القول في ذلك أنهم اقراء ثمان معروفتان فبأيتهما قرأ القارىء فصيب والضم والكسر في ذلك عندنا لغتان بمعنى واحد ولم نجد أحدا من متقدمي أهل التأويل فرق بين تأويل ذلك وانما فرق بين ذلك فيما بلغنا الكسائي واختلف أهل التأويل في معنى الرجز في هذا الموضع فقال بعضهم هو الاصنام ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله والرجز فاجر يقول السخط وهو الاصنام حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله والرجز فاجر قال الأوثان حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن إسرائيل « قال أبو جعفر » أحسبه أناعن جابر عن مجاهد وعكرمة والرجز فاجر قال الأوثان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والرجز فاجر اساف ونائلة وهما صنمان كانا عند البيت يمسح وجوههما من أتى عليهما فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يحتنهما ويعترلهما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الزهري والرجز فاجر قال هي الأوثان حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والرجز فاجر قال الرجز ألتهم التي كانوا يعبدون أمره أن يجرها فلا يأتيا ولا يقربها * وقال آخرون بل معنى ذلك والمعصية والاثم فاجر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن مغيرة عن ابراهيم والرجز فاجر قال الاثم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله والرجز فاجر يقول اهر المعصية وقد بينا معنى الرجز فيما مضى بشوا هذه المغنية عن اعادتها في هذا الموضع وقوله ولا تمن تستكثر اختلاف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ولا تعط يا محمد عطية لتعطى أكثر منها ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عبيد الله عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تمن تستكثر قال لا تعط عطية تلتبس بها أفضل منها حدثنا أبو حميد الحمصي أحمد ابن المغيرة قال ثنا أبو حيوة شريح بن يزيد الحضرمي قال ثنا أرطاة عن ضمرة بن حبيب وأبي الاحوص في قوله ولا تمن تستكثر قال لا تعط شيئا لتعطى أكثر منه حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن عكرمة في قوله ولا تمن تستكثر قال لا تعط شيئا لتعطى أكثر منه حدثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال أخبرني من سمع عكرمة يقول ولا تمن تستكثر قال لا تعط العطية لتريد أن تأخذ أكثر منها حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل عن منصور عن ابراهيم ولا تمن تستكثر قال لا تعط شيئا لترداد حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن مغيرة عن ابراهيم في قوله ولا تمن تستكثر قال لا تعط شيئا لتأخذ أكثر منه حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سلمة عن الضحاك ولا تمن تستكثر قال لا تعط لتعطى أكثر منه * قال ثنا وكيع عن سفيان عن مغيرة عن ابراهيم في قوله ولا تمن تستكثر قال لا تعط لتعطى أكثر منه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم في قوله ولا تمن تستكثر قال لا تعط شيئا لترداد حدثنا أبو كريب

الدركة والظاهر أنهم دخلوها لمجموع الأمور ثم بين غاية خسارتهم بقوله (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) وفيه دليل على أن غيرهم تنفعهم الشفاعة وذلك لغير الفساق عند المعتزلة وفائدة الشفاعة زيادة درجاتهم أو العفو عن صفاتهم ثم وبخهم بقوله (فما لهم عن التذكرة) أى عن القرآن الذي

هو سبب الموعظة (معرضين) حال نحو مالك قائماً (كانهم حرم مستنفرة) من قرأ بكسر الفاء فعناه الشديدة النار كأنها تطلب النار من نفوسها وفي تشبيههم بالحرمة ظاهرة ونداء عليهم (٩٤) بالبلادة والغاوة وعدم التأثر من مواظب القرآن بل صار ما هو سبب لا طمئنان

قال ثنا وكيع عن ابن أبي رقاد عن الضحاك قال هو الربا الحلال كان للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن أبي حمزة عن الضحاك هماربوان حلال وحرام فأما الحلال فالهدايا والحرام فالربا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تمنن تستكثر يقول لا تعط شيئا إنما لك مجازاة الدنيا ومعارضها ٣ حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ولا تمنن تستكثر قال لا تعط شيئا لثواب أفضل منه وقاله أيضاً طائوس حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولا تمنن تستكثر قال تعطى مالا مصانة رجاء أفضل منه من الثواب في الدنيا حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن مغيرة عن إبراهيم قال لا تعط لتعطى أكثر منه * قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن إبراهيم ولا تمنن تستكثر قال لا تعط لتزداد * قال ثنا مهران عن سفيان عن رجل عن الضحاك بن مزاحم ولا تمنن تستكثر قال هي للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة وللناس عامة موسع عليهم * وقال آخرون بل معنى ذلك ولا تمنن عملك على ربك تستكثر ذكر من قال ذلك حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا سفيان بن حسين عن الحسن في قوله ولا تمنن تستكثر قال لا تمنن عملك تستكثره على ربك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا هذوذة قال ثنا عوف عن الحسن ولا تمنن تستكثر قال لا تمنن تستكثر عملك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا يونس بن نافع أبو غانم عن أبي سهل كثير بن زياد عن الحسن ولا تمنن تستكثر يقول لا تمنن تستكثر عملك الصالح حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس ولا تمنن تستكثر قال لا يكثر عملك في عينك فانه فيما أنعم الله عليك وأعطاك قليل * وقال آخرون بل معنى ذلك لا تضعف أن تستكثر من الخير ووجهه ومعنى قوله ولا تمنن أي لا تضعف من قولهم جبل منين إذا كان ضعيفاً ذكر من قال ذلك حدثنا أبو حميد أحمد بن المغيرة الحمصي قال ثنا عبد الله بن عمرو قال ثنا محمد بن سلمة عن خفيف عن مجاهد في قوله ولا تمنن تستكثر قال لا تضعف أن تستكثر من الخير قال تمنن في كلام العرب تضعف * وقال آخرون في ذلك لا تمنن بالنبوة على الناس تأخذ عليه منهم أجراً ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تمنن تستكثر قال لا تمنن بالنبوة والقرآن الذي أرسلناك به تستكثرهم به تأخذ عليه عوضاً من الدنيا * وأولى هذه الأقوال عندى بالصواب في ذلك قول من قال معنى ذلك ولا تمنن على ربك من أن تستكثر عملك الصالح وإنما قلت ذلك أولى بالصواب لأن ذلك في سياق آيات تقدم فيهن أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بالحث في الدعاء إليه والصبر على ما يليق من الأذى فيه فهذه بأن تكون من أنواع تلك أشبه منها بأن تكون من غيرها وذكر عن عبد الله بن مسعود أن ذلك في قراءته ولا تمنن أن تستكثر وقوله ولربك فاصبر يقول تعالى ذكره ولربك فاصبر على ما لقيت فيه من المكروه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل على اختلاف فيه بين أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث

القلوب موجبا ففترتهم ولا ترى مثل نفارحمير الوحش ولا سيما إذا رابها ريب ولهذا وصف الجمر بقوله (نوت من قسورة) وهي اسم جمع للرماة أو اسم جنس للأسد وهو القهر والغلبة وقال ابن عباس هي ركز الناس وأصواتهم وعن عكرمة ظمة الليل ومن قرأ بفتح الفاء فهي المحمولة على النار ورجح بعضهم قراءة الكسر بناء على أن الفرار يناسب النار ذكر المفسرون أنهم قالوا الرسول الله لا تتبعك حتى تأتى لكل واحد منا بكتب من السماء بصحف عنواها من رب العالمين إلى فلان بن فلان تؤمر فيها باتباعك وروى بعضهم أنهم قالوا إن كان محمد صادقاً فليصبح عند رأس كل رجل منا صحيفة فيها براءة وأمانة من النار فأنكر الله تعالى فقال (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منشرة) أي قراطيس منشرة تقرأ كسائر الصحف أو منشرة على أيدي الملائكة أنزلت ساعة كتبت قبل أن تطوى وقيل كانوا يقولون بلغنا أن بني إسرائيل كان الرجل منهم يصبح مكتوباً على رأسه ذنبه وكفارته فأتانا بمثل ذلك فعلى هذا المراد بالصحف الكتابات الظاهرة المكشوفة ثم زجرهم عن اقتراح الآيات فقال (كلا بل لا يخافون الآخرة) فلذلك أعرضوا عن التذكرة ثم وصف القرآن بأنه موعظة بليغة وتد كرشاف (فمن شاء ذكره) وتذكير الضمير ههنا وفي أنه بتأويل الذكرا والقرآن ثم بين

السبب الأصلي في عدم التذكرة قائلاً (وما يذكرون إلا أن يشاء الله) واستدلال الأشعرى به ظاهر والمعتزلة حمله على مشيئة القسر والالقاء ثم ختم السورة بذكر ما ينبئ عن كمال الهيبة وهو صفة القهر الذي بسببه يجب أن يتق وصفة

اللفظ الذي به يجب أن يرجح والله الموفق للصواب واليه المصير والمآب

﴿سورة القيامة وهي مكية حروفها ثلثمائة واثنان وخمسون كلماتها مائة وتسع وتسعون﴾ (٩٥) آياتها أربعون ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة﴾ يحسب الإنسان أن لن نجعل عظامه بل قادرين على أن نسوي بنانه بل يريه الإنسان ليفجر أمهه يسأل أياد يوم القيامة فإذا برق البصر وخسفت القمر وجمع الشمس والقمر يقول الإنسان يومئذ أين المفر كلا لا وزر إلى ربك يومئذ المستقر يذنب الإنسان يومئذ بما قدم وأخر بل الإنسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرأناه فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم إن علينا بيانه كلا بل تحبوت العاجلة وتذرون الآخرة وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ووجوه يومئذ باسرة تظن أن يفعل بها فاقرة كلا إذا بلغت التراقي وقيل من راق وظن أنه الفراق والتفت الساق بالساق إلى ربك يومئذ المساق فلا صدق ولا صلي ولكن كذب وتولى ثم ذهب إلى أهله يتمطى أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى يحسب الإنسان أن يترك سدى ألم يك نطفة من منى يمى ثم كان علقة مخلوق فسوى فجعل منه الزوجين الذكور والأنثى ليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى

﴿القرآن تروى الهاشمي وابن ربيعة عن قبل لأقسم على أن اللام حرف الابتداء أي لأن أقسم ولا خلاف في قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة برق بفتح الراء أبو جعفر ونافع الآخرون بكسرها تحبون وتذرون على الخطأ أبو جعفر ونافع وعاصم وحمة وعلى وخلف ولا صلي إلى آخر النشورة بالامالة اللطيفة أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وقرأ حمزة على وخلف بالامالة الشديدة يبنى على التذكير حفص والمفضل وابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان ورويس الباقون بتاء التانيث الوقوف القيامة ه

قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولربك فاصبر قال علي ما أوتيت حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولربك فاصبر قال حمل أمرا عظيما محاربة العرب ثم العجم من بعد العرب في الله * وقال آخرون بل معنى ذلك ولربك فاصبر على عطيتك ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن مغيرة عن إبراهيم ولربك فاصبر قال اصبر على عطيتك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن مغيرة عن إبراهيم قال اصبر على عطيتك الله حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن مغيرة عن إبراهيم في قوله ولربك فاصبر قال عطيتك اصبر عليها في القول في تأويل قوله تعالى ﴿فإذا انقرض في الناظر فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير ذرني ومن خلقت وحيدا وجعلت له مالا ممدودا﴾ يعني جل ثناؤه بقوله فإذا انفخ في الصور فذلك يومئذ يوم شديد وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضيل وأساط عن مطرف عن عطية العوفى عن ابن عباس في قوله فإذا انقرض في الناظر فذلك يومئذ يوم عسير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى جبهته يستمع متى يؤمر ينفخ فيه فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تقول فقال تقولون حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أبو رجاء عن عكرمة في قوله فإذا انقرض في الناظر فذلك يومئذ يوم عسير قال ثنا أبو النعمان الحكم بن عبد الله قال ثنا شعبة عن أبي رجاء عن عكرمة في قوله فإذا انقرض في الناظر فذلك يومئذ يوم عسير قال ثنا وكيع عن شريك عن جابر عن مجاهد فإذا انقرض في الناظر فذلك يومئذ يوم عسير قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فإذا انقرض في الناظر فذلك يومئذ يوم عسير قال هوشى كهيئة البوق حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا شئى عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فإذا انقرض في الناظر فذلك يومئذ يوم ينفخ في الصور الذي ينفخ فيه قال ابن عباس أن نبى الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى أصحابه فقال كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى جبهته ثم أقبل بأذنه يستمع متى يؤمر بالصيحة فاشتد ذلك على أصحابه فأمرهم أن يقولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فإذا انقرض في الناظر يقول الصور حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر قال الحسن فإذا انقرض في الناظر فذلك يومئذ يوم ينفخ في الصور حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فإذا انقرض في الناظر والصور الخلق حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فإذا انقرض في الناظر يعني الصور حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أبي جعفر عن الربيع قوله فإذا انقرض في الناظر قال الناظر الصور حدثنا مهران عن أبي جعفر عن الربيع مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فإذا انقرض في الناظر قال الصور وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل

عظامه ه ط لاستئناف ابواب أي بلي نجمها بنانه ه أمامه ه ج لاحتمال ما بعده الحال والاستئناف القيامة ه ج البصر ه لا القمر ه ك المفر ه ك لأن كلا (٩٦) يصلح للردع عن الفرار والأجوز لا وزر ه ط المستقر ه ط وأذر

ه ط بصيرة ه لا معاذيره ه لا لتعجل به ه ط وقرآنه ه ج لاحتمال أن ثم لترتيب الاخبار بيانه ه ط العاجلة ه الآخرة ه ناضرة ه ج ناظرة ه ج للفصل بين أهل السعادة والشقاوة بأسرة ه فاقرة ه ط التراق ه لا راق ه ك الفراق ه ك بالساق ه ك المساق ه ك ولا صلى ه لا وتولى ه ك يتمطى ه ط للعدول الى الخطاب فأولى ه لا سدى ه ط يعني ه فسوى ه ك والأثنى ه ط الموتى ه تفسير المشهور أن لا في (لأقسم) صلة زائدة كما مر في قوله فلا أقسم بمواقع النجوم واعترض عليه بوجوه أحدها أنه يوجب الطعن في القرآن بحيث أنه لا يبقى الوثوق بنفيه وإثباته قلت إذا عرف من استعمال العرب زيادة لا في هذا الفعل المخصوص لم يبق للطاعن مجال على أن الحكم بزيادتها انما هو بالنظر الى أصل المعنى والافلها في التركيب معان الأول كأنها نفى الكلام قبل القسم وذلك أنهم أنكروا البعث كما أخبر الله في آخر السورة المتقدمة فقليل ليس الأمر على ما ذكرتم ثم أقسم بكذا وكذا أنه لواقع والثاني أنه لا يقسم بالشئ الا اعطاه ماله فكأنه بادخال حرف القسم يقول ان اعطاه لي باقسامى به كالأعظام انه يستأهل فوق ذلك الاعتراض الثاني أن هذا الحرف انما يزداد في وسط الكلام لا في أوله وأجيب بالمنع ألا ترى أن

ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فذلك يومئذ يوم عسير يقول شديد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله تعالى ذكره فذلك يومئذ يوم عسير فبين الله على من يقع على الكافرين غير يسير وقوله ذرني ومن خلقت وحيدا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم كل يا محمد أمر الذي خلقتك في بطن أمه وحيدا لا شئ له من مال ولا ولد الى وذكر أنه عنى بذلك الوليد بن المغيرة المخزومي ذكر من قال ذلك حدثنا سفيان قال ثنا وكيع قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس قال أنزل الله في الوليد ابن المغيرة قوله ذرني ومن خلقت وحيدا وقوله فو ربك لنسألنهم أجمعين الى آخرها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ذرني ومن خلقت وحيدا قال خلقتك وحده ليس معه مال ولا ولد حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن محمد بن شريك عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ذرني ومن خلقت وحيدا قال نزلت في الوليد بن المغيرة وكذلك الخلق كلهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ذرني ومن خلقت وحيدا وهو الوليد بن المغيرة أخرجه الله من بطن أمه وحيدا لا مال له ولا ولد فرزقه الله المال والولد والثروة والثماء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ذرني ومن خلقت وحيدا الى قوله ان هذا الاسحري يؤثر حتى بلغ سائله سقر قال هذه الآية أنزلت في الوليد بن المغيرة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ذرني ومن خلقت وحيدا يعني الوليد بن المغيرة وجعلت له مالا ممدودا اختلف أهل التأويل في هذا المال الذي ذكره الله وأخبر أنه جعله للوحيد ما هو وما مبلغه فقال بعضهم كان ذلك دنانير ومبلغها ألف دينار ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسمعيل بن ابراهيم عن أبيه عن مجاهد وجعلت له مالا ممدودا قال كان ماله ألف دينار حدثنا صالح بن مسمار المروزي قال ثنا الحرث بن عمران الكوفي قال ثنا محمد بن سوقة عن سعيد بن جبيرة في قوله وجعلت له مالا ممدودا قال ألف دينار * وقال آخرون كان ماله أربعة آلاف دينار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان وجعلت له مالا ممدودا قال بلغني أنه أربعة آلاف دينار * وقال آخرون كان ماله أرضا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن النعمان بن سالم في قوله وجعلت له مالا ممدودا قال الأرض حدثنا أحمد بن اسحق الاهوازي قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن النعمان بن سالم مثله * وقال آخرون كان ذلك غلة شهر بشهر ذكر من قال ذلك حدثنا زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا حليس امام مسجد ابن علية عن ابن جريح عن عطاء عن عمر رضى الله عنه في قوله وجعلت له مالا ممدودا قال غلة شهر بشهر حدثني أبو حفص الحيرى قال ثنا حليس الضبي عن ابن جريح عن عطاء مثله ولم يقل عن عمر حدثنا أحمد بن الوليد الرملى قال ثنا غالب بن حليس قال ثنا أبي عن ابن جريح عن عطاء مثله

امر القيس كيف زادها في مستهل قصيدته فلا وأبيك ابنة العامري لا يدعى القوم أنى أنز وفائدة الزيادة كما تقرر ولم وقد ياب بأن القرآن كله في حكم كلام واحد متصل بعضه ببعض ولا سيما أول هذه السورة وآخر السورة المتقدمة عليها وكفى أسالك

غير مقسم اتحسب أنا لا نجمع عظامك اذا تفرقت بالموت فان كنت تحسب ذلك فاعلم أنا قادرون عليه وقيل المعنى على الاستفهام الانكارى والتقدير ألا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة على أن الحشر (٩٧) حق وهذا التأويل يعضده قراءة من قرأ الأقسام

على أن اللام للابتداء وقال بعضهم على هذه القراءة أنه أقسم بالقيامة تعظيها ولم يقسم بالنفس اللوامة تحقيرها لأنها إما كافرة بالقيامة مع عظم أمرها وإما فاسقة مقصرة في العمل أما تفسير النفس اللوامة فقد سبق لنا في سورة يوسف في قوله أن النفس لأماراة بالسوء بيان سبب تسمية النفس تارة بالأماراة وأخرى باللوامة ثم بالملهمة ثم بالمطمئنة والذي ذكره المفسرون ههنا وجوه منها ما قال ابن عباس كل نفس فانها تلوم نفسها يوم القيامة على ترك الأزيد من الطاعة ان كانت محسنة أو على التفريط ان كانت مسيئة وضعف بعضهم هذا النقل بناء على أن أهل الجنة لا يكون لهم مثل هذه الخواطر والا لدام حزنهم وعن الحسن أن هذا اللوم في الدنيا والمؤمن لا تراه الا لما نفسه وان الكافر يعضى على سيرته لا يعاتب نفسه ومنها أنها النفوس المتقية التي تلوم النفس العاصية يوم القيامة بسبب أنها تركت التقوى ولا يخفى وجه المناسبة بين القسمين أعني بين القيامة وبين النفس اللوامة على هذه الوجوه وخص النفس اللوامة بعضهم بأدم عليه السلام وذلك أنه لم يزل يتلوم على فعله الذي خرج به من الجنة وقيل ان الانسان خلق هلوعا فأتى شئ طلبه اذا وجدته مله فيسلوم نفسه على ان لم طلبت فلكثرة هذا العمل سميت باللوامة والجمهور على أن جواب

ولم يقل عن عمر حدثنا أحمد بن الوليد قال ثنا أبو بكر بن عياش قال ثنا حلب بن محمد العجلي عن ابن جريح عن عطاء عن عمر مثله * والصواب من القول في ذلك أن يقال كما قال الله وجعلت له مالا ممدودا وهو الكثير الممدود عدده أو مساحته في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وبنينا شعوبا ومهدت له تمهيدا ثم يطمع أن أزيد﴾ كلا انه كان لا يأتنا عنيدا سائر حقه صعودا يقول تعالى ذكره وجعلت له بنين شعوبا ذكرهم قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسمعيل بن ابراهيم عن أبيه عن مجاهد وبنين شعوبا قال كان بنوه عشرة وقوله ومهدت له تمهيدا يقول تعالى ذكره وبسطت له في العيش بسطا كما حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان ومهدت له تمهيدا قال بسط له حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومهدت له تمهيدا قال من المال والولد وقوله ثم يطمع أن أزيد يقول تعالى ذكره ثم يأمل ويرجو أن أزيد من المال والولد على ما أعطيته كلا يقول ليس ذلك كما يأمل ويرجو من أن أزيد مالا ولدا وتمهيدا في الدنيا انه كان لا يأتنا عنيدا يقول ان هذا الذي خلقته وحيدا كان لا يأتنا وهي حجج الله على خلقه من الكتب والرسائل عنيدا يعني معاندا للحق بجانبه كالبعير العنود ومنه قول القائل

(١) اذا نزلت فاجعلاني وسطا * اني كبير لا أطيق العندا

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انه كان لا يأتنا عنيدا قال مجودا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله انه كان لا يأتنا عنيدا قال محمد بن عمرو معاندا لها وقال الحرث معاندا عنها بجانبها حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن جابر عن مجاهد قوله عنيدا قال معاندا للحق بجانبها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انه كان لا يأتنا عنيدا كفورا بآيات الله مجودا بها حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان لا يأتنا عنيدا قال مشاقا وقيل عنيدا وهو من عاند معاندة فهو معاند كما قيل عام قابل وانما هو مقبل وقوله سائر حقه صعودا يقول تعالى ذكره سأكلفه مشقة من العذاب لراحة له منها وقيل ان الصعود جبل في النار يكلف أهل النار صعوده ذكر الرواية بذلك حدثني محمد بن عمارة الاسدي قال ثنا محمد بن سعيد بن زائدة قال ثنا شريك عن عمارة عن عطية عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم سائر حقه صعودا قال هو جبل في النار من نار يكلفون أن يصعدوه فاذا وضع يده ذابت فاذا رفعها عادت فاذا وضع رجله كذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني عمرو بن الحرث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى كذلك منه أبدا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سائر حقه صعودا قال مشقة من العذاب حدثني الحرث قال ثنا ورقاء عن ابن

(١) رواية لسان العرب اذا رحلت فاجعلوني ولعل ما هنا مصحف عن ركبته اه مصححه

(١٣) - (ابن جرير) - (التاسع والعشرون) القسم محذوف وهو لتبعثن دل عليه قوله (أيحسب الانسان أن لن نجمع عظامه) وفي الاقسام بيوم القيامة على وقوع يوم القيامة مزيد تقرير وتأكيده لوقوعه فان الاقسام بالمعدوم لا يعقل معناه وفي ضم النفس اللوامة اليه تنبيه

على أن الغرض من القيامة هو إظهار أحوال النفس ومرايتها في السعادة وضدّها قال جمع من الأصوليين الإنسان في الآية هو المكذب بالبعث، على الإطلاق وقال ابن عباس هو أبو جهل (٩٨) وقال آخرون إن عدى بن ربعة ختن الأخنس بن شريق وهما اللذان كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيهما اللهم كفى جارى السوء قال يا محمد حدثنا عن يوم القيامة كيف أمره فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أؤمن به أو يجمع الله العظام فأنازل الله سبحانه أيحسب الإنسان الآية قوله (قادرين) حال مؤكدة لأنه يستحيل جمع العظام بدون القدرة الكاملة التي نبه عليها بقوله (أن نسوى بنانه) لأن من قدر على ضم سلاميات الأصبع مع صغرها ولطاقها كما كانت كان على ضم العظام الجبار أقدر وإنما خص البنان وهو الأتملة بالذكور لأنه آخر ما يتم به خلقه فذكره يدل على تمام الأصبع وتتمام الأصبع يدل على تمام سائر الأعضاء التي هي أطرافها وقيل معنى التسوية جعلها شيئاً واحداً كخف البعير وحافر الحمار بحيث لا يقدر على البطش والمراد أنه قادر على ردّ العظام والمفاصل إلى هيئاتها الأولى وعلى ضد ذلك قوله (بل يريد) إضراب عن قوله والظاهر أنه إيجاب ويجوز أن يكون استفهاماً مقدراً ومعنى (لينفجر مامه) ليدوم على فجوره في الاوقات التي بين يديه وهي المستقبل وهذا خفي قول سعيد بن جبير يقدم الذنب ويؤخر التوبة حتى يأتيه الموت على شراحواله قال أهل النظم إن إنكار البعث يتولد تارة من الشبهة بأن يستبعد اجتماع الأجزاء بعد تفرقها وتلاشيها وأخرى من التهور بأن ينكر المعاد

أبي نجيح عن مجاهد مثله حمداً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله سائرته صعوداً أي عذاباً بالراحة منه حمداً ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة سائرته صعوداً قال مشقة من العذاب حمداً يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله سائرته صعوداً قال تعبان من العذاب ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أنه فكر وقد قتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر فقال إن هذا إلا سحر يؤثر أن هذا إلا قول البشر) يقول تعالى ذكره إن هذا الذي خلقته وحيداً فكرياً أنزل الله على عبده محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن وقد رويما يقول فيه فقتل كيف قدر ثم لعن كيف قدر النازل فيه ثم نظر يقول ثم روى في ذلك ثم عبس يقول ثم قبض ما بين عينيه وبسر يقول كلح وجهه ومنه قول توبة بن الحمير

وقد رابني منها صدود رأيت * واعراضها عن حاجتي وبسورها

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وجاءت الأخبار عن الوحيد أنه فعل ذكر الرواية بذلك حمداً ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن عباد بن منصور عن عكرمة أن الوليد بن المغيرة جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه القرآن فكانه رقله فبلغ ذلك أبا جهل فقال أي عم إن قومك يريدون أن يجمعوا لك ما لا قال لم قال يعطونك فانك أتيت مجداً تعرض لما قبله قال قد علمت قريش أني أكثرهما ما لا قال فقل فيه قولا يعلم قومك أنك منكم لما قال وأنت كاره له قال فما أقول فيه فوالله ما منكم رجل أعلم بالأشعار مني ولا أعلم برجزه مني ولا بقصيده ولا بأشعار الجن والله ما يشبه الذي يقول شيئاً من هذا والله إن لقوله لحلاوة وإنه ليحطم ما تحته وإنه ليعلو ولا يعلى قال والله لا يرضى قومك حتى تقول فيه قال فدعني حتى أفكر فيه فلم أفكر قال هذا سحر يآثره عن غيره فترلت ذرني ومن خلقت وحيداً قال قتادة خرج من بطن أمه وحيداً فترلت هذه الآية حتى بلغ تسعة عشر حمداً محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي بكر عن أبيه عن ابن عباس قوله انه فكر وقد روى في ذلك عبس وبسر قال دخل الوليد بن المغيرة على أبي بكر ابن أبي خفافة رضى الله عنه يسأله عن القرآن فلم أخبره خرج على قريش فقال يا عجبا لما يقول ابن أبي كبشة فوالله ما هو بشعر ولا بسحر ولا بهذي من الجنون وإن قوله لمن كلام الله فلم اسمع بذلك النفر من قريش أثمروا وقالوا والله إن صبا الوليد لتصبأ ن قريش فلم اسمع بذلك أبو جهل قال أنا والله أكنيكم شأنه فانطلق حتى دخل عليه بيته فقال للوليد ألم تر قومك قد جمعوا لك الصدقة قال ألتست أكثرهم ما لا وولدا فقال له أبو جهل يتحدّثون أنك إنما تدخل على ابن أبي خفافة لتصيب من طعامه قال الوليد أقد تحدثت به عشيرتي فلا يقصر عن سائر بني قصي لا أقرب أبابكر ولا عمر ولا ابن أبي كبشة وما قوله إلا سحر يؤثر فأنازل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم ذرني ومن خلقت وحيداً إلى لا تبقي ولا تذر حمداً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انه فكر وقد رزعموا أنه قال والله لقد نظرت فيما قال هذا الرجل فاذا هو ليس بشعر وإنه لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإنه ليعلو وما يعلى وما أشك أنه سحر فأنازل الله فيه فقتل كيف قدر الآية ثم عبس وبسر قبض ما بين عينيه وكلح حمداً محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحمداً

الحرف

استرسال الطبع والميل إلى الفجور فأشار إلى الجواب عن الشبهة بقوله أيحسب الإنسان إلى قوله بنانه

وأنكر على الثاني بقوله بل يريد أن يكذب بما أمامه من البعث والحساب لئلا تنتقص عنه اللذات العاجلة (يسئل) سؤال تنعت (أيان يوم

القيامة) ثم ذكر من أمارات الساعة أمور أولها (فاذا برق البصر) أي تحير فزعوا أصله من برق الرجل بالكسر اذا تأثرناظره من تأمل البرق ثم استعمل في كل حيرة ومن قرأ بفتح الراء فهو من البريق أي لمع من شدة (٩٩) شخوصه كقوله انما يؤخرهم اليوم تشخص فيه

الابصار وثانيها (و-نسف القمر) أي ذهب ضوءه كما يشاهد في الدنيا وقت خسوفه أو ذهب بنفسه من قوله نخسفناه وبداره الارض وهذا التفسير عندي لا يلزم ما بعده لأن الجمع بينه وبين الشمس بعد انعدامه غير معقول ظاهرا وثالثها (وجمع الشمس والقمر) قيل أي في اطلالهما من المغرب وقيل في ذهاب الضوء وقيل يجتمعان أسودين مكورين كأنهما ثوران عقير ان كما جاء في الحديث ولعل ذلك لانهما عبادان دون الله والثور مثل في الذل والبلادة فاذا كان عقيرا أي جريحا كان أبلغ في ذلك وقيل يجعان ثم يقذفان في البحر فيكون نار الله الكبرى طعن الملاحدة في الآية بأن خسوف القمر لا يحصل باجتماع الشمس والقمر وأجيب بانه تعالى قادر على خسف القمر في غير حالة المقابلة وحيلولة الأرض والاولى عندي أن يجاب بان اجتماعهما بمعنى آخر غير ما هو المعهود بين أهل التنجيم كما مر من الاقوال ولئن سلمنا أن المراد هو الاجتماع المعهود فالقمر حينئذ في المحاق وهو خسفه أو لعل القمر خسف في وسط الشهر والاجتماع يكون في آخره فان اتحاد الزمان في هذه الامور غير مذكور ومنهم من جعل هذه الامور من علامات الموت أما شخوص البصر وتحيره حين الموت فظاهر وأما خسوف القمر فعنه ذهاب ضوء البصر بعد الحيرة يقال عين خاسفة اذا فقتت

الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فكر وقدر قال الوليد بن المغيرة يوم دار الندوة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ذرني ومن خلقت وحيدا يعني الوليد بن المغيرة دعاه نبي الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام فقال حتى أنظر ففكر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر فقال ان هذا الاسحري يؤثر فجعل الله له سقرا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ذرني ومن خلقت وحيدا وجعلت له مالا ممدودا الى قوله ان هذا الاسحري يؤثر قال هذا الوليد بن المغيرة قال سأبتار لكم هذا الرجل الليلة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فوجده قائما يصلي ويقترب وأتاهم فقالوا ما قال سمعت قولاً حلوا أخضر ثم مرا يأخذ بالقلوب فقالوا هو شعر فقال لا والله ما هو بالشعر ليس أحد أعلم بالشعر مني أليس قد عرضت على الشعراء شعرهم نابغة وفلان وفلان قالوا فهو كاهن فقال لا والله ما هو بكاهن قد عرضت على الكهانة قالوا فهذا اسحري الأولين اكتبته قال لا أدري ان كان شيئا فعسى هو اذا اسحري يؤثر فقرأ فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر قال قتل كيف قدر حين قال ليس بشعر ثم قتل كيف قدر حين قال ليس بكهانة وقوله ثم أدبر واستكبر يقول تعالى ذكره ثم ولي عن الايمان والتصديق بما أنزل الله من كتابه واستكبر عن الاقرار بالحق فقال ان هذا الاسحري يؤثر قال يآثره عن غيره وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبي رزين ان هذا الاسحري يؤثر قال يأخذه عن غيره حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن اسمعيل عن أبي رزين ان هذا الاسحري يؤثر قال يآثره عن غيره وقوله ان هذا الاسحري يؤثر يقول تعالى ذكره مخبراً عن قيل الوحيد في القرآن ان هذا الاقول البشر ما هذا الذي يتلوه هذا الاقول البشر يقول ما هو الا كلام ابن آدم وما هو بكلام الله ﷻ القول في تأويل قوله تعالى ﴿سأصليه سقراً وما أدراك ما سقر لا تبقى ولا تذر لواءه للبشر عاياه تسعة عشر وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيماناً ولا يرتاب الذين أتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلاً كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك الا هو وما هي الا ذرى للبشر﴾ يعني تعالى ذكره بقوله سأصليه سقر سأورده باباً من أبواب جهنم اسمه سقر ولم يجز سقر لأنه اسم من أسماء جهنم وما أدراك ما سقر يقول تعالى ذكره وأي شيء أدراك يا محمد أي شيء سقر ثم بين تعالى ذكره ما سقر فقال هي نار لا تبقى من فيها حيا ولا تذر من فيها ميتاً ولكنها تحرقهم كلما جد دخلقهم وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لا تبقى ولا تذر قال لا تمت ولا تحيى حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن عمار الأسدي قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا أبو ليلى عن مرثد في قوله لا تبقى ولا تذر قال لا تبقى منهم شيئاً تأكلهم فاذا نلقوا لها لا نذرهم حتى تأخذهم فتأكلهم وقوله لواءه للبشر يعني جل ثناؤه مغيرة لبشر أهلها

فغارت حدقتها في الرأس وأما جمع الشمس والقمر فكناية عن اتصال الروح بعالم الآخرة فالروح كالقمر وعالم الآخرة وهو عالم الأنوار والكشف كالشمس وكما أن القمر يقبل النور من الشمس فالروح تقبل نور المعارف من ذلك العالم وهذا التفسير بالتأويل أشبه قال الفراء انما قال جمع

ولم يقل جمعت مع أن الثالث أحسن لأن المراد أنه جمع بينهما في زوال النور وقال الكسائي المعنى جمع النوران والضياء أن وقال أبو عبيدة القمر شارك الشمس في الجمع فغلب جانب التذكير (١٠٠) (يقول الانسان) المنكر للقيامة (أين المفر) والاستفهام على أصله وهو اقراء

منه بانه لا مفر كما اذا أيس من وجدان زيد فيقول أين زيد (كلا) ردع عن طلب مكان الفرار أو الفرار وهذا أصح عند أهل اللغة قال الأخفش والزجاج المصدر من يفعل بكسر العين مفتوح العين وبالكسر المكان وجوز بعضهم أن يكون المفتوح موضعا وأصل الوزر المحل المنيع ثم استعمل لكل ما التجأت إليه وتحصنت به والمعنى أنه لا شيء يعتصم به وقتئذ من أمر الله إلا الله فلذلك قال (الربك) خاصة دون غيره (يومئذ المستقر) أي استقرار العباد ولا بد من تقدير مضاف أي إلى حكم ربك أو إلى جنته أو ناره (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم من عمله) (وأخر) فلم يعمله أو بما قدم من ماله وتصدق به وما أخر خلف أو بما قدم من عمل الخير والشر وما أخر من سنة حسنة أو سيئة وعن مجاهد بأول عمله وآخره أي بجميع أعماله لا يظهر أن هذا الانباء إنما هو في يوم القيامة وجوز أن يكون عند الموت حين رأى مقعده من الجنة والنار ثم بين أن الانسان لأعماله بصير وأن لم ينبأ فقال (بل الانسان على نفسه بصيرة) أي حجة بينة وقال أبو عبيدة التاء للبالغة كعلامة قال الأخفش جعله في نفسه بصيرة كما يقال فلان جود وكرم وذلك أنه يعلم بالضرورة متى رجع إلى عقله أن طاعة خالقه واجبة وعصيانته منكر فهو حجة على نفسه بعقله السليم قال ابن عباس وسعيد بن جبير ومقاتل إن المراد

واللواحة من نعت سقرو بالرد عليها رفعت وحسن الرفع فيها وهي نكرة وسقرو معرفة لما فيها من معنى المدح وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لواحة للبشر قال الجلد حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل عن أبي رزين لواحة للبشر قال تلفح الجلد لفحة فتدعه أشد سوادا من الليل حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أبي وشعيب بن الليث عن خالد بن يزيد عن ابن أبي هلال قال قال زيد بن أسلم لواحة للبشر أي تلوح أجسادهم عليها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لواحة للبشر أي حراقة للجلد حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس لواحة للبشر يقول تحرق بشرة الانسان حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لواحة للبشر قال تغير البشر تحرق البشر يقال قد لاحت له استقبله السماء ثم قال النار تغير ألوانهم حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبي رزين لواحة للبشر غيرت جلودهم فاسودت حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبي رزين مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله لواحة للبشر يعني بشر الانسان يقول تحرق بشره * وروى عن ابن عباس في ذلك ما حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله لواحة للبشر يقول معرضة وأخشى أن يكون خبر علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هذا غلطا وأن يكون موضع معرضة مغيرة لكن صحف فيه وقوله عليها تسعة عشر يقول تعالى ذكره على سقر تسعة عشر من الخزنة وذكر أن ذلك لما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو جهل ما حدثني به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس عليها تسعة عشر إلى قوله ويزداد الذين آمنوا إيمانا فلما سمع أبو جهل بذلك قال لقريش ثكلتكم أمهاتكم أسمع ابن أبي كبشة يخبركم أن خزنة النار تسعة عشر وأتم الدهم أيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل من خزنة جهنم فأوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتي أبا جهل فيأخذ بيده في بطحاء مكة فيقول له أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى فلما فعل ذلك به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو جهل والله لا تفعل أنت وربك شيئا فأنزله الله يوم بدر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عليها تسعة عشر ذكرنا أن أبا جهل حين أنزلت هذه الآية قال يا معشر قريش ما يستطيع كل عشرة منكم أن يغلبوا واحدا من خزنة النار وأتم الدهم فصاحبكم يحدثكم أن عليها تسعة عشر حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال قال أبو جهل يخبركم محمد أن خزنة النار تسعة عشر وأتم الدهم ليجمع كل عشرة على واحد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله عليها تسعة عشر قال خزنتها تسعة عشر وقوله وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة يقول تعالى ذكره وما جعلنا خزنة النار إلا ملائكة يقول لابي جهل

شهادة جوارحه عليه قوله (ولو ألقى معاذيره) تأكيد أي ولو جاء بكل معذرة يجح بها عن نفسه فانها لا تنفعه لأنه لا يخفى في شيئا من أفعاله فان نفسه وأعضائه تشهد عليه قال الواحدى والزغشري المعاذير اسم جمع للمعذرة كالملأ كير للسكر ولو كان جمعا لتيل معاذير بغير

ياه وعن الضحاك والسدي ان المعاذير جمع معذار وهو الستر والمعنى انه وان اسبل الستور لن يخفى شيء من عمله قال جارا لله ان صح هذا انتقل فالسبب في التسمية أن الستير يمنع رؤية المحتجب كما تمنع المعذرة (١٠١) عقوبة المذنب فمدار التركيب على المحجب والمنع

ومنه العذاران قال الامام نضر الدين الرازي زعم قوم من قدماء الشيعة أن هذا القرآن مغير بالزيادة والتقصان ومن جملة استدلالهم أنه لا مناسبة بين هذه الآية وبين قوله عقيها (لا تمرك به) أى بالقرآن الذى تتلوه عليك (لسانك لتعجل به) أى بأخذه روى سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يشتد عليه حفظ التنزيل فكان اذا نزل عليه الوحي حرك لسانه وشفثه قبل فراغ جبرائيل من خفاة النسيان فنهاه الله تعالى عن ذلك نظيره ما مر في طه ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى بك وحيه وهذا من قبيل ترك الاولى أو اعمل هذا كان ما دون فيه أولا ثم ورد النهي ناسخا له (ان علينا) بحكم الوعد أو بالنظر الى الحكمة (جمعه) فى صدرك (وقرأه) سعيده عليك جبرائيل أو توفيقك لدراسته وحفظه لقوله سنقرئك فلا تنسى فالتقارنى على الاول جبرائيل وعلى الثانى محمد صلى الله عليه وسلم وقيل أراد بالجمع ترتيبه على ما هو عليه فى الخارج وبالقرآن جمعه فى ذهنه والتركيب يدل على الضم ومنه القرء (فاذا قرأناه) بقراءة جبرائيل (فاتبع قرأه) قال قتادة أى حلاله وحرامه وضعف بأن هذا ليس موضع الامر باتباع الحلال والحرام بل المراد أنه لا ينبغي أن تكون قراءتك مقارنة لقراءة جبرائيل عليه السلام لكن يجب أن تسكت حتى يتم جبرائيل القراءة ثم تأخذ أنت فى القراءة

فى قوله لقريش أما يستطيع كل عشرة منكم أن تغلب منهم واحدا فن ذابغلب خزنة النار وهم الملائكة وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة قال ما جعلناهم رجلا فياخذ كل رجل رجلا كما قال هذا وقوله وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا يقول وما جعلنا عدته هؤلاء الخزنة الا فتنة للذين كفروا بالله من مشركى قريش وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا الابلاء وانما جعل الله الخبر عن عدة خزنة جهنم فتنة للذين كفروا لتكذيبهم بذلك وقول بعضهم لأصحابه أنا كفيكموهم ذكر الخبر عن قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى **حدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله تسعة عشر قال جعلوا فتنة قال أبو الاشدين الجمحي لا يبلغون رتوتى حتى أجهضهم عن جهنم وقوله ليستيقن الذين أتوا الكتاب يقول تعالى ذكره ليستيقن أهل التوراة والانجيل حقيقة ما فى كتبهم من الخبر عن عدة خزنة جهنم اذ وافق ذلك ما أنزل الله فى كتابه على محمد صلى الله عليه وسلم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **ثنا** عيسى **حدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ليستيقن الذين أتوا الكتاب قال يحدونه مكتوبا عندهم عدة خزنة أهل النار **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة ليستيقن الذين أتوا الكتاب يصدق القرآن الكتب التى كانت قبله فيها كلها التوراة والانجيل أن خزنة النار تسعة عشر **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال **ثنا** ابن ثور عن معمر عن قتادة فى قوله ليستيقن الذين أتوا الكتاب قال ليستيقن أهل الكتاب حين وافق عدة خزنة النار ما فى كتبهم **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول **ثنا** عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ليستيقن الذين أتوا الكتاب قال عدة خزنة جهنم تسعة عشر فى التوراة والانجيل * وكان ابن زيد يقول فى ذلك ما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ليستيقن الذين أتوا الكتاب أنك رسول الله وقوله ويزداد الذين آمنوا إيمانا يقول تعالى ذكره ويزداد الذين آمنوا بالله تصديقا الى تصديقهم بالله ورسوله بتصديقهم بعدة خزنة جهنم وقوله ولا يرتاب الذين أتوا الكتاب والمؤمنون يقول ولا يشك أهل التوراة والانجيل فى حقيقة ذلك والمؤمنون بالله من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقوله وليقول الذين فى قلوبهم مرض والكافرون يقول تعالى ذكره وليقول الذين فى قلوبهم مرض النفاق والكافرون بالله من مشركى قريش ماذا أراد الله بهذا مثلا كما **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة وليقول الذين فى قلوبهم مرض أى نفاق **حدثني**

قال ابن عباس فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اذا نزل عليه جبرائيل أطرق واستمع فاذا ذهب قرأ ثم انه صلى الله عليه وسلم كما كان حريصا على القراءة حتى لا ينسى لفظه كان حريصا على فهم المعنى وكان يسأل جبرائيل فى أثناء الوحي عن المعانى المشككة فنهى عن هذا أيضا

بوعد البيان وهو قوله (ان علينا بيانه) قال بعضهم وفيه دليل على أن تأخير البيان عن وقت الخطاب جائز اذا عرفت تفسير الآية فاعلم أن العلماء استنبطوا للنظم وجوها منها أن هذا الاستعجال (١٠٣) لعله اتفق للنبي صلى الله عليه وسلم عند نزول هذه الآيات فلا جرم نهى

يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا يقول حتى يخوفنا بهؤلاء التسعة عشر وقوله كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء يقول تعالى ذكره كما أضل الله هؤلاء المنافقين والمشركين القائلين في خبر الله عن عدة خزنة جهنم أي شيء أراد الله بهذا الخبر من المثل حتى يخوفنا بذلك كعدتهم ويهتدى به المؤمنون فازدادوا بتصديقهم إلى إيمانهم إيماناً كذلك يضل الله من يشاء من خلقه فيخذله عن أصابة الحق ويهدي من يشاء منهم فيوفقه لأصابة الصواب وما يعلم جنود ربك من كثرتهم إلا هو يعني الله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما يعلم جنود ربك إلا هو أي من كثرتهم وقوله وما هي إلا ذكرى للبشر يقول تعالى ذكره وما النار التي وصفها إلا تذكرة ذكر بها البشر وهم بنو آدم وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما هي إلا ذكرى للبشر يعني النار حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما هي إلا ذكرى للبشر قال النسائي القول في تأويل قوله تعالى ﴿كلا والقمر والليل إذا دبر والصبح إذا أسفر أنها لا إحدى الكبريتا ليرا للبشر لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر﴾ يعني تعالى ذكره بقوله كلا ليس القول كما يقول من زعم أنه يكفي أصحابه المشركين خزنة جهنم حتى يجهضهم عنها ثم أقسم ربنا تعالى فقال والقمر والليل إذا دبر يقول والليل إذا دبرها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والليل إذا دبرها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ما حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس والليل إذا دبرها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بعض قراء مكة والكوفة إذا دبر * والصواب من القول في ذلك عندنا أنهم قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى فبأيهما قرأ القارئ فمصيب وقد اختلف أهل العلم بكلام العرب في ذلك فقال بعض الكوفيين هما لغتان يقال دبر النهار وأدبر بر الصيف وأدبر قال وكذلك قبل وأقبل فاذا قالوا أقبل الراكب وأدبر لم يقولوه إلا بالالف وقال بعض البصريين والليل إذا دبر يعني إذا دبر النهار وكان في آخره قال ويقال دبرني إذا جاء خلفي وأدبر إذا ولى * والصواب من القول في ذلك عندنا أنهم لغتان بمعنى وذلك أنه محكي عن العرب قبح الله ما قبل منه وما دبر وأخرى أن أهل التفسير لم يميزوا في تفسيرهم بين القراءتين وذلك دليل على أنهم فعلوا ذلك كذلك لأنهما بمعنى واحد وقوله والصبح إذا أسفر يقول تعالى ذكره والصبح إذا أضاء كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والصبح إذا أسفر إذا أضاء وأقبل أنها لا إحدى الكبريتا يقول تعالى ذكره أن جهنم لا إحدى الكبريتا يعني الأمور العظام وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنها لا إحدى الكبريتا يعني جهنم حدثنا أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سميع عن أبي رزين أنها لا إحدى الكبريتا

عن ذلك في الوقت كما أن المدرس اذا كان يلقى على تلميذه شيئاً من العلم وأخذ التلميذ يلتفت يميناً وشمالاً فيقول المدرس في أثناء درسه لا تلتفت يميناً وشمالاً ثم يعود إلى الدرس فاذا انقضى ذلك الدرس مع هذا الكلام في أثناءه اشتبه وجه المناسبة على من لم يعرف الواقعة ومنها أنه علت كلمته أخبر عن الإنسان أنه يحب السعادة العاجلة فيفجر لذلك أمامه فيبين بين ذلك أن التعجل مذموم مطلقاً ولو في أمور الدين قتال لا تحرك به لسانك ورتب على ذم الاستعجال قوله كلا بل تحبون العاجلة ومنها أنه لما قال ولو ألقى معاذيره وكان النبي صلى الله عليه وسلم يظهر التعجيل في القراءة خوف النسيان قيل له إنك وإن أتيت بهذه المَعذرة لكنك يجب أن تعلم أن الحفظ لا يحصل إلا بتوفيق الله وإعانتة فترك هذا التعجيل واعتمد على هدايتنا ولا تستعن في طلب الحفظ بالتركر وفيه أن الكافر كان يفر من الله إلى غيره حين قال أين المفر فعلى المؤمن أن يضاده ويفر من غير الله إلى الله ولا يستعين في كل أمور إلا به ومنها أنه تعالى كأنه قال يا محمد ان غرضك من هذا هو التبليغ لكنه لا حاجة إليه فإن الإنسان على نفسه بصيرة يعرف قبح الكفر مهابرجع إلى نفسه وقال القفال يجوز أن يكون المخاطب بهذا هو الإنسان المذکور في قوله ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر كأنه

حين عرض كتابه يقال له اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً فاذا أخذ في القراءة ينبأ بقبح أعماله فيتأجلح لسانه من الفزع ويسرع له القراءة فيقال له لا تحرك به لسانك لتعجل به فإنه يجب علينا بحكم الوعد والحكمة أن نجمع

أعمالك عليك وأن تقرأها عليك فإذا قرأناه عليك فاتبع قرآنه بالاعتراف والاقرار ثم إن علينا بيان أمره وشرح مراتب عقوبته قوله سبحانه (كلابل تحبون) قال بعضهم هو بمعنى حقا وقال جارا لله هو ردع لرسول الله (١٠٣) صلى الله عليه وسلم عن عادة العجلة وحثه

على الأناة والتؤدة وقد بالغ في ذلك باتباعه قوله بل تحبون العاجلة كأنه قال بل أتم يا بني آدم خلقتكم من عجل تعجلون في كل شيء ومن ثم تحبون الدنيا وتتركون الآخرة ثم وصف اليوم الآخر بقوله (وجوه يومئذ ناضرة) ذات نضارة وبهاء والوجه عبارة عن الجملة قاله في الكشف والأولى عندي تدليلا ليجاز أن يراد بالوجه العيون فيكون من إطلاق الكل على الجزء لا عكسه (إلى ربها ناضرة ووجوه يومئذ ناضرة) شديدة العبوس (تظن أن يفعل بها فاقة) فعل هو في شدته وفظاعته فاقة أي داهية تقصم فقار الظهر كما توقعت الوجوه الناضرة أن يفعل بها كل خير قال الأصمعي القرآن يحز أنف البعير حتى يخلص إلى العظم أو يقرب منه ثم يجعل فيه خشبة يجر بها البعير ومنه قيل عملت به الفاقة وقال الكلبي هي أن تحجب عن رؤية ربها فلا تنظر إليه واعلم أن أهل السنة استدلووا بالآية على إمكان رؤية الله تعالى في الآخرة بل على وجوبها بحكم الوعد وحاصل كلامهم أن النظران كان بمعنى الرؤية فهو المطلوب وإن كان بمعنى قلب الحدقة نحو المرئي فهذا في حقه تعالى محال لأنه منزّه عن الجهة والمكان فوجب حمله على مسببه وهو الرؤية وهذا مجاز مشهور وأما المعتزلة فزعموا أن النظر المقرون بالإنما يراد به قلب الحدقة نحو المرئي التماسا للرؤية فقد تحصل الرؤية وقد لا تحصل كما قال سبحانه وتراهم

قال جهنم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله إنها لأحدى الكبر قال هذه النار حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أنها لأحدى الكبر قال هي النار حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله إنها لأحدى الكبر يعني جهنم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس أنها لأحدى الكبر يعني جهنم وقوله نذيرا للبشر يقول تعالى ذكره أن النار لأحدى الكبر نذيرا لبني آدم واختلف أهل التأويل في معنى قوله نذيرا للبشر وما الموصوف بذلك فقال بعضهم عن ذلك النار وقالوا هي صفة للهاء التي في قوله إنها وقالوا هي النذير فعلى قول هؤلاء النذير نصب على القطع من أحدى الكبر لأن أحدى الكبر معرفة وقوله نذيرا نكرة والكلام قديم حسن الوقوف عليه دونه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الحسن والله ما أنذر الناس بشيء أدهى منها أو بداهية هي أدهى منها * وقال آخرون بل ذلك من صفة الله تعالى وهو خير من الله عن نفسه أنه نذير خلقه وعلى هذا القول يجب أن يكون نصب قوله نذيرا على الخروج من جملة الكلام المتقدم فيكون معنى الكلام وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة نذير للبشر يعني إنذار لهم فيكون قوله نذيرا بمعنى إنذار لهم كما قال فكيف كان نذير بمعنى إنذاري ويكون أيضا بمعنى أنها لأحدى الكبر صيرنا ذلك كذلك نذيرا فيكون قوله أنها لأحدى الكبر مؤديا عن معنى صيرنا ذلك كذلك وهذا المعنى قصد من قال ذلك إن شاء الله ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل عن أبي رزين أنها لأحدى الكبر قال جهنم نذير للبشر يقول الله أنالكم منها نذير فاتقوها * وقال آخرون بل ذلك من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا نصب نذيرا على الحال مما في قوله قم وقالوا معنى الكلام قم نذير للبشر فأنذر ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله نذيرا للبشر قال الخلق قال بنو آدم البشر ف قيل له محمد النذير قال نعم ينذرهم وقوله لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر يقول تعالى ذكره نذير للبشر لمن شاء منكم أيها الناس أن يتقدم في طاعة الله أو يتأخر في معصية الله ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر قال من شاء اتبع طاعة الله ومن شاء تأخر عنها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر يتقدم في طاعة الله أو يتأخر في معصيته ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿كل نفس بما كسبت رهينة﴾ إلا أصحاب اليمين﴾ في جنات يتساءلون عن المجرمين ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخائضين ﴿يقول تعالى ذكره كل نفس مأمورة منهية بما عملت من معصية الله في الدنيا رهينة في جهنم إلا أصحاب اليمين فانهم غير مرتين ولكنهم في جنات يتساءلون عن المجرمين ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس كل نفس بما كسبت رهينة يقول مأخوذة بعملها حدثنا بشر قال ثنا

ينظرون إليك وهم لا يبصرون ويقال دور فلان متناظرة أي متقابلة ولا ريب أن قلب الحدقة نحو الشيء يستدعي جهة لذلك الشيء وهذا في حق الله تعالى محال فوجب حمل النظر على الانتظار أي منتظرة ثواب ربها كقولك أنا ناظر إلى فلان ما يصنع في والانتظار إذا كان في شيء

متيقن الوقوع لا يوجب الغم والحزن بل يزيد اللذة والفرح واعترض بأن النظر إذا كان بمعنى الانتظار لا يعدي إلى كقوله انظر وناقتبس من نوركم هل ينظرون الا تأويله وأجيب (١٠٤) بأن ذلك انما يكون اذا كان منتظرا للشخص أما اذا كان منتظرا لرفده ومعونته

فانه يستعمل مقرونا إلى كقول الرجل انما نظري الى الله ثم اليك وقد يقول الأعمى عيني ناظرة اليك سلمنا لكن لم لا يجوز أن يكون إلى واحد الآلاء أى نعمة ربها منتظرة وتقديم المفعول لأجل الفاصلة أو للاختصاص أى لا ينتظرون الا إلى نعمة الله ورحمته قال في الكشف وهذا المعنى أعنى افادة الاختصاص أحد الدلائل الدالة على أن النظر ههنا ليس بمعنى تقليب الحديقة ولا بمعنى الرؤية لأنهم ينظرون إلى أشياء ويرون أشياء لا تدخل تحت الحصر فلا بد من حمل النظر على معنى يصح معه الاختصاص وهو التوقع والرجاء وحين وصف القيامة الكبرى أتبعه نعت القيامة الصغرى ففرقهم عن اثار العاجلة على الآجلة وذكرهم حالة الموت التي هي أول منزلة من منازل الآخرة والضمير في بلغت للنفس لدلالة قرينة الحال والمقال كما في قوله فلولوا اذا بلغت الحلقوم والثرأى العظام المكتشفة ثغرة النحر من الجانبين واحدها ترقوة والمراد زهوق الروح لأن متعلق النفس هو الروح الحيوانى الذى منبعه القلب فاذا فارق المنبع لم يبق من آثاره فى حوالبه الا قليل كما لو غارت العين لم يبق فى نواحيها الا أثر قليل من الندوة فيزول عن قرب قوله (وقيل من راق) ان كان من الرقية يقال رقاها يرقه اذا عودته بما يشنيه ومنه بسم الله أرقيك من كل ما يؤذيك فالقائل هم بعض أصحاب الميت

يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين قال غلق الناس كلهم الا أصحاب اليمين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين قال لا يحاسبون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين أصحاب اليمين لا يرتبون بذنوبهم ولكن يغفرها الله لهم وقرأ قول الله الا عبد الله المخلصين قال لا يؤاخذهم الله بسوء أعمالهم ولكن يغفرها الله لهم ويتجاوزها عنهم كما وعدهم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله كل نفس بما كسبت رهينة قال كل نفس سبقت له كلمة العذاب يرتبته الله فى النار لا يرتبته الله أحدا من أهل الجنة ألم تسمع أنه قال كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين يقول ليسوا رهينة فى جنات يتساءلون حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس فى قوله الا أصحاب اليمين قال ان كان أحدهم سبقت له كلمة العذاب جعل منزله فى النار يكون فيها رهنا وليس يرتبته أحد من أهل الجنة هم فى جنات يتساءلون واختلف أهل التأويل فى أصحاب اليمين الذين ذكرهم الله فى هذا الموضع فقال بعضهم هم أطفال المسلمين ذكر من قال ذلك حدثني واصل بن عبد الأعلى قال ثنا ابن فضيل عن الأعمش عن عثمان عن زاذان عن علي بن رضى الله عنه فى هذه الآية كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين قال هم الولدان حدثنا محمد بن بشر قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عثمان بن عيسى عن زاذان عن أبي عمر عن علي بن رضى الله عنه فى قوله كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين قال أطفال المسلمين حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن الأعمش عن عثمان بن عيسى عن زاذان عن أبي عمر عن علي بن رضى الله عنه الا أصحاب اليمين قال أولاد المسلمين حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن أبي اليقظان عن زاذان عن علي بن رضى الله عنه الا أصحاب اليمين قال هم الملائكة * وقال آخرون هم الملائكة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن شريك عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال هم الملائكة وانما قال من قال أصحاب اليمين فى هذا الموضع هم الولدان وأطفال المسلمين ومن قال هم الملائكة لأن هؤلاء لم يكن لهم ذنوب وقالوا لم يكونوا ليسألوا المجرمين ما سلككم فى سقر الا أنهم لم يقرئوا فى الدنيا ما تم ولو كانوا اقترفوها وعرفوها لم يكونوا ليسألوا هم عما سلككم فى سقر لان كل من دخل من بنى آدم ممن بلغ حد التكليف ولزمه فرض الامر والنهى قد علم أن أحدا لا يعاقب الا على المعصية وقوله فى جنات يتساءلون عن المجرمين ما سلككم فى سقر يقول أصحاب اليمين فى بساتين يتساءلون عن المجرمين الذين سلكوا فى سقر أى شئ سلككم فى سقر قالوا لم نك من المصلين يقول قال المجرمون لهم لم نك فى الدنيا من المصلين لله ولم نك نطعم المسكين بخلا بما خولهم الله ومنعنا من حقه وكانخوض مع الخائضين يقول وكانخوض فى الباطل وفيما يكرهه الله مع من يخوض فيه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكانخوض مع الخائضين قال كلما غوى واوغى معه

حدثنا

وأقاربه والاستفهام ما على أصله لأن العادة جارية على طلب الطبيب والراقى فى وقت ما يشتد المرض واما بمعنى الانكار أى من الذى يقدر أن يرقى هذا الانسان المشرف على الموت وان كان اشتقاقه من الرقى الصعود ومنه المراقبة قال الله تعالى

ولن تؤمن لرفيك فالقائل بعض الملائكة يعني أيكم يرقى بروح هذا المحتضر ملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب. وعن ابن عباس أن الملائكة يكرهون القرب من الكافرين فيقول ملك الموت من يرقى بروح هذا الكافر (١٠٥) وقال الكلبي يحضر العبد عند الموت سبعة أملاك

من ملائكة العذاب مع ملك الموت
فاذا بلغت نفس العبد التراقي
نظر بعضهم الى بعض أيهم يعرج
بروحه الى السماء (وظن) المحتض
أى يتقن (أنه) وقت (الفراق) عن
الدنيا وأوان الفطام عن مألوفاته
وفى التعبير عن اليقين ههنا بالظن
تهكم بالميت وإشارة الى أن الانسان
لتهالكه على الدنيا وحرصه على
الحياة العاجلة لا يكاد يقطع بحلول
الأجل وان لم يبق منه الا حشاشة
يسيرة غايته أنه يغلب على ظنه
الموت مع رجاء الحياة العاجلة
لا يكاد يقطع بالموت واستدل بهذه
الآية على أن النفس باق بعد
خراب البدن لأن الله سمي الموت
فراقا والفراق والوصال صفة
والصفة تستدعى وجود الموصوف
(والتفت الساق بالساق) فيه
وجهان أحدهما أنه كناية عن
الشدة كما مر فى قوله يوم يكشف
عن ساق أى اتصلت شدة فراق
الدنيا وترك الأهل والولد والجاه
وشماتة الأعداء وحن الأولياء وغير
ذلك بشدة الاقبال على أحوال
الآخرة وأهوالها الثانى أن الساق
هى العضو المخصوص قال الشعبي
أما رأيته فى التزع كيف يضرب
باحدى رجله على الأخرى وقال
الحسن وسعيد بن المسيب هما
ساقاه التفتا فى أ كفانه وقيل
التفاف ساقيه هو أنه اذا مات
يبيت ساقاه ولصقت احدهما
بالأخرى وقريب منه قول قتادة
ماتت رجلاه فلا يحملانه وقد كان

حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قوله وكان نحوض مع الخائضين قال يقولون كلما غوى غاوغوينا معه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وكان كاذب بيوماً الدين حتى أتانا اليقين) فانتفعهم شفاعاة الشافعين فمالهم عن التذكرة معرضين) وقوله وكان كاذب بيوماً الدين يقول تعالى ذكره قالوا وكان كاذب بيوماً المجازاة والثواب والعذاب ولا نصديق بثواب ولا عقاب ولا حساب حتى أتانا اليقين يقول قالوا حتى أتانا الموت الموقن به فانتفعهم شفاعاة الشافعين يقول فما يشفع لهم الذين شفّعهم الله في أهل الذنوب من أهل التوحيد فنتفعهم شفاعتهم وفي هذه الآية دلالة واضحة على أن الله تعالى ذكره مشفع بعض خلقه في بعض وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثنا أبو الزعراء عن عبد الله في قصة ذكرها في الشفاعاة قال ثم تشفع الملائكة والنبيون والشهداء والصالحون والمؤمنون ويشفعهم الله فيقول أنا أرحم الراحمين فيخرج من النار أكثر مما أخرج من جميع الخلق من النار ثم يقول أنا أرحم الراحمين ثم قرأ عبد الله يا أيها الكفار ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصابين ولم نك نطعم المسكين وكان نحوض مع الخائضين وكان كاذب بيوماً الدين وعقده بيده أربعا ثم قال هل ترون في هؤلاء من خير ألا ما ترك فيها أحده خير حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال سمعت عمي وأسمعيل بن أبي خالد عن سلمة بن كهيل عن أبي الزعراء قال قال عبد الله لا يبقى في النار إلا أربعة أو ذو الأربعة « الشك من أبي جعفر الطبري » ثم يتلو ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكان نحوض مع الخائضين وكان كاذب بيوماً الدين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فانتفعهم شفاعاة الشافعين تعلم أن الله يشفع المؤمنين يوم القيامة ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إن من أمتي رجلا يدخل الله بشفاعته الجنة أكثر من بني تميم قال الحسن أكثر من ربيعة ومضر كنا نحدث أن الشهيد يشفع في سبعين من أهل بيته حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فانتفعهم شفاعاة الشافعين قال تعلم أن الله يشفع بعضهم في بعض * قال ثنا أبو ثور قال معمر وأخبرني من سمع أنس بن مالك يقول إن الرجل ليسفع للرجلين والثلاثة والرجل * قال ثنا أبو ثور عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة قال يدخل الله بشفاعة رجل من هذه الأمة الجنة مثل بني تميم أو قال أكثر من بني تميم وقال الحسن مثل ربيعة ومضر وقوله فمالهم عن التذكرة معرضين يقول فما هؤلاء المشركين عن تذكرة الله إياهم بهذا القرآن معرضين لا يستمعون لها فيتعظوا ويعتبروا وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فمالهم عن التذكرة معرضين أي عن هذا القرآن ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (كأنهم حمر مستنفرة فرت من قسورة بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة كلاب لا يخافون الآخرة) يقول تعالى ذكره فما هؤلاء المشركين بالله عن التذكرة معرضين مولين عنها تولية الحمر المستنفرة فرت من قسورة واختلفت القراء في قراءة قوله مستنفرة فقرأ ذلك عامة قراء الكوفة والبصرة بكسر الفاء وفي قراءة بعض المكيين أيضا بمعنى نافرة (١) * والصواب من القول في ذلك

(١) أى وقراه المكيون بالفتح بمعنى منفرة مدعورة فتنبه كتبه مصححه

(١٤ - ان جريز - التاسع والعشرون) عليهما جواز الا (الى ربك) أى حكمه خاصة (يومئذ المساق) أى السوق وقيل أراد أن سوقه وقتئذ يفوض الى الله دون غيره والفرق أن الرب أى حكمه فى الأول هو المسوق اليه وهو فى الثانى سائق يسوقه الى اللجنة أو الى

النار قوله (فلا صدق ولا صلى) الضمير فيه عائذ الى الانسان المذكور في قوله أيحسب الانسان أن لن نجعل عظامه وقد سبق أن تعينه صفى أو شخصي أخبر الله سبحانه عن اختلال حال أعماله (١٠٦) فيما يتعلق بأصول الدين وفروعه قائلا فلا صدق أى فلا صدق بالرسول أو بالقرآن

عندنا أنهم ما قرأوا ن معروفتان صحيحتا المعنى فبأيتهما قرأ القارىء فصيب وكان الفراء يقول الفتح والكسر في ذلك كثيران في كلام العرب وأنشد

أمسك حمارك انه مستنفر * في اثر أحمره عمدن لغرب

وقوله فرت من قسورة اختلف أهل التأويل في معنى القسورة فقال بعضهم هم الرماة ذكر من قال ذلك **حدثني أبو السائب قال ثنا حفص بن غياث عن حجاج عن عطاء عن ابن عباس** في قوله فرت من قسورة قال الرماة **حدثني ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان وحدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن الأعمش عن أبي ظبيان عن أبي موسى فرت من قسورة قال الرماة** **حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد فرت من قسورة قال هي الرماة** * قال **ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد مثله** **حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد مثله** **حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا مفيان عن منصور عن مجاهد مثله** **حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قسورة قال عصابة قناص من الرماة زاد الحرث في حديثه قال وقال بعضهم في القسورة هو الأسد وبعضهم الرماة** **حدثنا هناد بن السرى قال ثنا أبو الأحوص عن سماك عن عكرمة في قوله فرت من قسورة قال القسورة الرماة فقال رجل لعكرمة هو الأسد بلسان الحبشة فقال عكرمة اسم الأسد بلسان الحبشة عنيسة** **حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أبو رجاء عن عكرمة في قوله فرت من قسورة قال الرماة** **حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسراييل عن أبي اسحق عن سليمان بن عبد الله السلولي عن ابن عباس قال هي الرماة** **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فرت من قسورة وهم الرماة القناص** **حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله فرت من قسورة قال قسورة النبل** * وقال آخرون هم القناص ذكر من قال ذاك **حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى عن أبي عن أبيه عن ابن عباس فرت من قسورة يعني رجال القناص** **حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية فرت من قسورة قال هم القناص** **حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال هم القناص** * وقال آخرون هم جماعة الرجال ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة وحدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن شعبة عن أبي حمزة قال سألت ابن عباس عن القسورة فقال ما أعلمه بلغة أحد من العرب الأسد هي عصب الرجال** **حدثنا ابن المنني قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال سمعت أبي يحدث قال ثنا داود قال ثنا عباس بن عبد الرحمن مولى بني هاشم قال سئل ابن عباس عن القسورة قال جمع الرجال ألم تسمع ما قالت فلانة في الجاهلية**

أو بالبعث ولا صلى (ولكن كذب) بالحق (وتولى) عن الطاعة (ثم ذهب الى أهله يمتطي) متبخترا مفتخرا بذلك وأصله يمتطط أى يمتد لدأن المتبختر يمتد خطاه قلبت الطاء الأخيرة ياء كفاي تقضى البازي ويحتمل أن يكون من مطا الظهر لأن المتبختر يلوى ظهره قال أهل العربية لا ههنا بمعنى لم وقلم انتفع لا الداخلة على الماضي الامكررة ومنه الحديث لا أكل ولا شرب ولا استهل أما قوله عز من قائل فلا اقتحم العقبة فسيجيء قال قتادة والكلبي ومقاتل أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد أبي جهل ثم قال له (أولى لك فأولى) يوعده ويدعوه عليه بالهلاك والبعث عن الخير والقرب من المكارة وقدمه في قوله فأولى لهم وذلك في سورة القتال فقال أبو جهل بأى شئ تهددنى لا تستطيع أنت ولا ربك أن تفعل فى شئاً وأنى لأعز أهل هذا الوادى ثم سئل يده ذاهبا فأنازل الله كما قال الرسول قال القتال هذا محتمل ويحتمل أن يكون أيضا وعيدا مبتدأ من الله للكافر على طريقة الالتفات ويحتمل أن يكون أمرا من الله لنبيه بأن يقوله لعبد الله فيكون القول مقدر أى فقلنا لك يا محمد قل له هذا ثم قال دليلين على صحة الخبر الاول (أيحسب الانسان أن يترك سدى) أى هملا لا يكلف ولا يحاسب بعمله وهذا خلاف الحكمة نظيره أخفستم أنما خلقناكم عبثا وأنكم الينا لا ترجعون الثانى الاستدلال بالخلق الأول

على الاعداء و (منى منى) يراقى فى الرحم من ذكر فللمنى ومن أنث فللنطفة والنطفة اسم لما ينطف كالقبضة يابنت لما يقبض والغرفة لما يغرف لأنها غلبت على الماء المخصوص الذى هو الحيوان بمنزلة البذر للنبات والمنى فعيل بمعنى مفعول من المنى

بالسكون وهو الدفق غلب أيضا على الماء المخصوص فقوله من منى أى من هذا الجنس كالتا كيد لها وقوله عني تا كيد على تا كيد وفيه إشارة إلى حقارة الانسان في ذاته وأنه لا يليق به التمطي والفخر والاستبكار (١٠٧) عن طاعة خالقه فانه مخلوق من المنى الذى جرى على

مجرى النجاسة نظيره في عيسى وأمه كانيا كالان الطعام والمراد به قضاء الحاجة قوله (تخلق فسوى) أى قدر فعدل أركانه وقيل خلق فيه الروح فصير أعضائه متناسبة (بفعل منه) أى من الانسان (الزوجين) الصنفين (الذكور والانثى) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قرأ خاتمة السورة قال عقيبها سبحانك بلى والله الموفق واليه المصير والمآب

﴿سورة الدهر وهي مكية حروفها ألف وثلاثة وخمسون كلمتها مائتان وأربعون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا انا هدينه السبيل إماما شاكرا وإماما كفورا انا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالا وسعيرا ان الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيروا يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا انا نخاف من ربنا يوما عبوسا قطريرا فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسورا وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا متكئين فيها على الأرائك لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا ودانية عليهم ظلالها وذللت قطوفها تذليلا ويطاف

يابنت لؤى خيرة لخيره * أحوالها في الحى مثل القسورة

* وقال آخرون هي أصوات الرجال ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس فرت من قسورة قال ركن الناس أصواتهم * قال أبو كريب قال سفيان هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا * وقال آخرون بل هو الأسد ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبي هريرة فرت من قسورة قال هو الأسد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن ابن سيلان أن أبا هريرة كان يقول في قول الله فرت من قسورة قال هو الأسد حدثني محمد بن معمر قال ثنا هشام عن زيد بن أسلم في قول الله فرت من قسورة قال الأسد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني داود بن قيس عن زيد بن أسلم في قول الله فرت من قسورة قال هو الأسد حدثني محمد بن خالد بن خدش قال ثنا سلم بن قتيبة قال ثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس أنه سئل عن قوله فرت من قسورة قال هو بالعربية الأسد وبالنمسية شار وبالبطية أريا وبالحبشية قسورة حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فرت من قسورة يقول الأسد حدثني أبو السائب قال ثنا حفص بن غياث عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبي هريرة قال الأسد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فرت من قسورة قال القسورة الأسد وقوله بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة يقول تعالى ذكره ما بهؤلاء المشركين في اعراضهم عن هذا القرآن أنهم لا يعلمون أنه من عند الله ولكن كل رجل منهم يريد أن يؤتى كتابا من السماء ينزل عليه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة قال قد قال قائلون من الناس يا محمد ان سرك أن تنبئك فأتنا بكتاب خاصة إلى فلان وفلان نؤمر فيه باتباعك قال قتادة يريدون أن يؤتوا براءة بغير عمل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة قال إلى فلان من رب العالمين وقوله كلاب لا يخافون الآخرة يقول تعالى ذكره ما الأمر كما يزعمون من أنهم لو أوتوا صحفا منشرة صدقوا بل لا يخافون الآخرة يقول لكنهم لا يخافون عقاب الله ولا يصدقون بالبعث والثواب والعقاب فذلك الذي دعاهم إلى الاعراض عن تذكرة الله وهون عليهم ترك الاستماع لوجيه وتنزيله وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كلاب لا يخافون الآخرة انما أفسدهم أنهم كانوا لا يصدقون بالآخرة ولا يخافونها هو الذي أفسدهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿كلا إنه تذكرة فمن شاء ذكره وما يدركون الا ان يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة﴾ يعني جل ثناؤه بقوله كلاب انه تذكرة ليس الأمر كما يقول هؤلاء المشركون في هذا القرآن

عليهم بآنية من فضه وأكواب كانت قوارير قوارير من فضة قد روتها تقديرا ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا عينا فيها تسمى سلسبيلا ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا واذا رأيتهم أترأيت نعيما وملكا كبيرا عليهم ثياب سندس خضر

واستبرق وحلوا اساور من فضة وسقاهم ربهم شرابا طهورا ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم آثما أو كفورا (١٠٨) واذ كرا سم ربك بكرة وأصيلا ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا ان

هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا نحن خلقناهم وشددنا أسرهم وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا وما تشاؤون الا ان يشاء الله ان الله كان علما حكما يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذابا أليما ﴿١٠٩﴾ القراآت سلاسل بالتنوين والوقف بالالف أبو جعفر ونافع وعلي وأبو بكر وحماد وهشام سلاسل في الحالين ابن كثير وحمزة وخلف وسهل ويعقوب يصلون بغير ألف ويقفون بالالف قوارير قوارير غير مصروفين في الحالين حمزة ويعقوب كلاهما بالتنوين والوقف بالالف والثاني بغير الف في الحالين الباقيون كلاهما بغير تنوين والوقف على الأول بالالف لولوا بالواو في الأول شجاع ويزيد وأبو بكر وحماد الآخرون بهمزتين عاليهم يسكون الياء وكسر الهاء أبو جعفر ونافع وحمزة والمفضل الباقيون بفتح الياء وضم الهاء خضروا استبرق بالرفع فيهما وإسـتـبرق بالخفض ابن كثير والمفضل وأبو بكر وحماد الآخرون بالخفض فيهما وما يشاؤون على الغيبة ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ﴿١١٠﴾ الوقوف مذكورا هـ أمشاج لا قد قيل يوقف عليه لئلا يوهم أن نبتليه صفة له لانه حال من خلقنا أي خلقناه مردين ابتلاء هـ والوهم المذكور زائل لأن ضمير المفعول في نبتليه واحد والامشاج جمع

من أنه سحر يؤثر وأنه قول البشر ولكنه تذكرة من الله لخلقهم به ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كلاً انه تذكرة أي القرآن وقوله فمن شاء ذكره يقول تعالى ذكره فمن شاء من عباد الله الذين ذكرهم الله بهذا القرآن ذكره فاتعظ فاستعمل ما فيه من أمر الله ونهيه وما يذكرون الا أن يشاء الله يقول تعالى ذكره وما يذكرون هذا القرآن فيتعظون به ويستعملون ما فيه الا أن يشاء الله أن يذكروه لانه لا أحد يقدر على شيء الا أن يشاء الله يقدره عليه ويعطيه القدرة عليه وقوله هو أهل التقوى وأهل المغفرة يقول تعالى ذكره الله أهل أن يتقى عباده عقابه على معصيتهم إياه فيجتنبوا معاصيه ويسارعوا الى طاعته وأهل المغفرة يقول هو أهل أن يغفروا لهم اذاهم فعلا وذلك ولا يعاقبهم عليهم مع توبتهم منها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة هو أهل التقوى وأهل المغفرة ربنا محقق أن تتقى محارمه وهو أهل المغفرة يغفر الذنوب حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله هو أهل التقوى وأهل المغفرة قال أهل أن تتقى محارمه وأهل المغفرة أهل أن يغفروا الذنوب

آخر تفسير سورة المدثر

﴿تفسير سورة القيامة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة أي حسب الانسان أن لن نجعل عظامه بلى قادرين على أن نسوي بنانه ﴿اختلفت القراء في قراءة قوله لا أقسم بيوم القيامة فقرأت ذلك عامة قراء الأمصار لا أقسم مفصولة من أقسم سوى الحسن والاعرج فانه ذكر عنهما أنهما كانا يقرآن ذلك لا أقسم بيوم القيامة بمعنى أقسم بيوم القيامة ثم أدخلت عليها لام القسم والقراءة التي لا أستجيز غيرها في هذا الموضع لا مفصولة أقسم مبتدأة على ما عليه قراء الأمصار لاجتماع الحجة من القراء عليه وقد اختلف الذين قرؤوا ذلك على الوجه الذي اخترنا قراءته في تأويله فقال بعضهم لاصلة وانما معنى الكلام أقسم بيوم القيامة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا ابن يمان قال ثنا سفيان عن ابن جريح عن الحسن بن مسلم بن يناق عن سعيد بن جبيرة لا أقسم بيوم القيامة قال أقسم بيوم القيامة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ابن جريح عن الحسن بن مسلم عن سعيد بن جبيرة لا أقسم قال أقسم * وقال آخرون منهم بل دخلت لا تؤكد الكلام ذكر من قال ذلك * سمعت أبا هشام الرفاعي يقول سمعت أبا بكر بن عياش يقول قوله لا أقسم تؤكد القسم كقوله لا والله وقال بعض نحوي الكوفة لا رد لكلام قدمي من كلام المشركين الذين كانوا ينكرون الجنة والنار ثم ابتدئ القسم

بصيرا هـ كفورا هـ سعيرا هـ كافورا هـ جـ لاحتال أن يكون عينا بدلا تفجيرا هـ مستطيرا هـ شكورا هـ قططيرا هـ فقيل
سهرورا هـ جـ على الارائك طـ لاحتال ما بعده الحال والاستئناف زمهيرا هـ جـ لما يعرف في التفسير تذليلا هـ كانت قوارير هـ لا

وقيل بوقف عليه وليس به لان الثانية بدل من الاولى تقديرا ه زنجيلا ه ج لما مر في كافورا سلسبيلا ه ج مخلدون ه بناء على ان حسبهم صفة الولدان والظرف عارض منشورا ه كبيرا ه واستبرق ك (١٠٩) لاختلاف الجملتين مع أن وجه الحال في الواو واضح أى وقد حلوا قضية ج لأن الواو يحتمل الحال والاستئناف

وهذا أولى لأفراد هذه النعمة العظيمة عن سائر النعم طهورا ه ط مشكورا ه تنزيلا ه ج للآية مع الفاء أو كافورا ه أصيلا ه ج لما ذكرنا طويلا ه ه ثقيل ه أسره ج تبديلا ه تذكرة ج سبيلا ه أن يشاء الله ط حكما ه والوصل أوجه بناء على أن الجملة صفة في رحمته ط أليما ه التفسيرات تفوقا على أن هل ههنا وفي الغاشية بمعنى قد وهذا ما ذهب إليه سيبويه قال وإنما تفيد معنى الاستفهام حيث تفيد لتقدير الهمزة وإنما حذف الهمزة لكثرة الاستعمال والدليل على تقدير الهمزة جواز اظهارها مع هل كقوله

سائل فوارس يربوع بشدتنا * أهل رأونا بسفح القاع ذى الالكم ويربوع أبوحى من تميم ومعنى الآية أقدم أتى فالاستفهام يفيد التقرير وقد تفيد التقريب فيكون حاصله أنه (أتى على الانسان) قبل زمان قريب (حين من الدهر) وهو طائفة من الزمان غير محدودة وعن ابن عباس وابن مسعود أن الانسان ههنا آدم والحين محدود وذلك أنه مكث أربعين سنة طينا إلى أن نفخ فيه الروح فصار شيئا مذكورا بعد أن كان كالمشي وفي رواية عنه قال أقام من طين أربعين سنة ومن صا صا ل أربعين ثم من حماس سنون أربعين ثم خلقه بعد مائة وعشرين واطلاق الانسان عليه قبل نفخ الروح فيه

ف قيل أقسم بيوم القيامة وكان يقول كل يمين قبلها رد لكلام فلا بد من تقديم لا قبلها ليفرق بذلك بين اليمين التي تكون بحمدوا اليمين التي تستأنف ويقول ألا ترى أنك تقول مبتدئا والله ان الرسول لحق وإذا قلت لا والله ان الرسول لحق فكأنك أكذبت قوما أنكروه واختلفوا أيضا في ذلك هل هو قسم أم لا فقال بعضهم هو قسم أقسم ربنا بيوم القيامة وبالنفس اللوامة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي الخير بن تميم عن سعيد بن جبيرة قال قال ابن عباس من أنت فقلت من أهل العراق فقال أيهم فقلت من بنى أسد فقال من حريهم أو ممن أنعم الله عليهم فقلت لا بل ممن أنعم الله عليهم فقال لي سل فقلت لا أقسم بيوم القيامة فقال يقسم ربك بما شاء من خلقه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة قال أقسم بهما جميعا * وقال آخرون بل أقسم بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة وقال معنى قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة ولست أقسم بالنفس اللوامة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الحسن أقسم بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة * وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب قول من قال ان الله أقسم بيوم القيامة وبالنفس اللوامة وجعل لاردا للكلام قد كان تقدمه من قوم وجوابا لهم وإنما قلنا ذلك أولى الأقوال بالصواب لأن المعروف من كلام الناس في محاوراتهم إذا قال أحدهم لا والله لا فعلت كذا أنه يقصد بل رد الكلام وبقوله والله ابتداء يمين وكذلك قولهم لا أقسم بالله لا فعلت كذا فإذا كان المعروف من معنى ذلك ما ووصفنا فالواجب أن يكون سائرا ما جاء من نظائره جاريا مجراه ما لم يخرج شئ من ذلك عن المعروف بما يجب التسليم له وبعد فان الجميع من الحجة مجمعون على أن قوله لا أقسم بيوم القيامة قسم فكذلك قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة إلا أن تأتي حجة تدل على أن أحدهما قسم والآخر خبر وقد دللنا على أن قراءة من قرأ الحرف الأول لا أقسم بوصل اللام بأقسام قراءة غير جائزة بخلافها ما عليه الحجة مجمعة فتأويل الكلام إذا لا ما الأمر كما تقولون أيها الناس من أن الله لا يبعث عباده بعد مماتهم أحياء أقسم بيوم القيامة وكانت جماعة تقول قيامة كل نفس موتها ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان ومسعر عن زياد بن علاقة عن المغيرة بن شعبة قال يقولون القيامة القيامة وإنما قيامة أحدهم موته * قال ثنا وكيع عن مسعر وسفيان عن أبي قيس قال شهدت جنازة فيها علقمة فلما دفن قال أما هذا فقد قامت قيامته وقوله ولا أقسم بالنفس اللوامة اختلف أهل التأويل في تأويل قوله اللوامة فقال بعضهم معناه ولا أقسم بالنفس التي تلوم على الخير والشر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن الحسن بن مسلم عن سعيد بن جبيرة في قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة قال تلوم على الخير والشر حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن إسرائيل عن سمك عن عكرمة ولا أقسم بالنفس اللوامة قال تلوم على الخير والشر حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي الخير بن تميم عن سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس ولا أقسم بالنفس اللوامة قال هي النفس اللؤم * وقال آخرون بل معنى ذلك أنها تلوم على ما فات وتندم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى

من باب اطلاق الخبر على العصير ويجوز أن يراد قد أتى على هذا الذي هو الآن انسان بالفعل زمان لم يكن هو فيه انسا ن الا بالقوة وهذا صادق على آدم كما قلنا وعلى بنيه أيضا عند الأكثرين ولعل هذه الآية كالتقدمة والتوطئة التي تعقبها وكالتأكيد لحاتمة السورة المتقدمة

وقوله (لم يكن) محله رفع على أنه نعت حين أُنْصِبَ على الحال من الإنسان لانه في تقدير المفعول يروى أن الصديق لما سمع هذه الآية قال ليتها تمت أي ليت تلك الحالة تمت وهي كونه غير مذكور (١١٠) لم يخلق ولم يكلف وقيل الإنسان آدم كما ذكرنا ولكن الحين هو الستة

الأيام التي خلق الله فيها السموات والأرض ثم فرغ خلق آدم في عصر يوم الجمعة وقيل الإنسان عام والحين مدة فترة الرسل وقيل الحين مدة لبسه في بطن أمه قال ابن الأعرابي وطائفة من أهل اللغة الأمشاج جمع مشيج وأمشاج فوصف المنفرد بها جميعا نحو برمة أعشار للتندر المتكسرة قطعاً وثوب أكياش للذي فتسل غزله مرتين يقال عليك بالثوب الأكياش فانه من لباس الأكياس والمعنى من نظفة قدام تزج فيها الماء أن ماء الرجل وهو أبيض غليظ وماء المرأة وهو أصفر رقيق والأول يخرج من الصلب والثاني يخرج من الترائب فما كان من عصب وعظم فمن نظفة الرجل وما كان من لحم ودم فمن ماء المرأة عن ابن مسعود هي عروق النظفة وقال الحسن أي مزجت بدم الحيض الذي فيه غذاء الجنين وعن قتادة هي أطوارها نظفة ثم علقته ثم مضغة وذهب إلى أنها العناصر وبالجملة فانه عبارة عن انتقال النظفة من حال إلى حال ولهذا فسر الابتلاء بعضهم بهذا الانتقال ومنه قول ابن عباس (نبئله) أي نصرفه في بطن أمه نظفة ثم علقته والأظهر أن حاصل المعنى خلقناه من أمشاج لا للعبث بل للابتلاء والامتحان ثم ذكر أنه أعطاه ما يصح معه الابتلاء وهو السمع والبصر اللذان هما أشرف الحواس ولهذا خصا بالذكر وفيه إشارة إلى أن الحواس السليمة أسباب كلية

وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بالنفس اللوامة قال تندم على ما فات وتلوم عليه * وقال آخرون بل اللوامة الفاجرة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا أقسم بالنفس اللوامة أي الفاجرة * وقال آخرون بل هي المذمومة ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة يقول المذمومة وهذه الأقوال التي ذكرناها عن ذكرناها عنه وإن اختلفت بها ألفاظ قائلها فمقتاربات المعاني وأشباه القول في ذلك بظاهر التنزيل أنها تلوم صاحبها على الخير والشر وتندم على ما فات والقراء كلهم مجمعون على قراءة هذه بنصل لا من أقسم وقوله أيحسب الإنسان أن لن نجع عظامه يقول تعالى ذكره أيظن ابن آدم أن لن نقدر على جمع عظامه بعد تفرقها بل قادرين على أعظم من ذلك أن نسوي بنانه وهي أصابع يديه ورجليه فتجعلها شيئاً واحداً تخف البعير أو حافر الحمار فكان لا يأخذ ما يأكل إلا بنفسه كسائر البهائم ولكنه فرق أصابع يديه يأخذها ويتناول ويقبض إذا شاء ويسط فحسن خلقه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي الخير بن تميم عن سعيد بن جبيرة قال قال لي ابن عباس سئل فقلت أيحسب الإنسان أن لن نجع عظامه بل قادرين على أن نسوي بنانه قال لو شاء لجعله خفاً أو حافراً حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عموي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله بل قادرين على أن نسوي بنانه قال أنا قادر على أن أجعل كفنه شجرة مثل خف البعير حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن إسرائيل عن مغيرة عن حدثه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قادرين على أن نسوي بنانه قال نجعله خفاً أو حافراً * قال ثنا وكيع عن النضر عن عكرمة عن أنس بن مالك قال قال علي أن نجعله مثل خف البعير أو حافر الحمار حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله بل قادرين على أن نسوي بنانه قال جعلها يداً وجعلها أصابع يقبضن ويسططن ولو شاء لجمعهن فاتممت الأرض بفيك ولكن سواك خلنا حسناً قال أبو رجاء وسئل عكرمة فقال لو شاء لجعلها خف البعير حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله على أن نسوي بنانه رجليه قال تخف البعير فلا يعمل بهما شيئاً حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بل قادرين على أن نسوي بنانه قادر والله على أن يجعل بنانه كحافر الدابة أو تخف البعير ولو شاء لجعله كذلك فأنتم أينق طعامه بفيه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله على أن نسوي بنانه قال لو شاء جعل بنانه مثل خف البعير أو حافر الدابة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله على أن نسوي بنانه قال البنان الأصابع يقول نحن قادرون على أن نجعل بنانه مثل خف البعير * واختلف أهل العربية في وجه نصب قادرين فقال بعضهم نصب لأنه واقع موقع تفعل فلما رُدَّ إلى فاعل نصب وقالوا معنى الكلام أيحسب الإنسان أن لن

بتحصيل الكمالات النفيسة فمن فقد حساً فقد علماً وقيل في الآية تقديم وتأخير وبتليه معناه لنبئله كقولك لجل جئتكم أقضي حقتكم أي لأقضي حقتكم والمعنى جعلناه سميعاً بصيراً لنبئله ثم أخبر أنه بعد أن ركبته وأعطاه الحواس الظاهرة

والباطنة أو ضلعه بواسطة أن آتاه العقل السليم سبيل الهدى والضلالة فقله شاكر أو كفورا حالان من مفعول هدينا أي مكناه وأقدرنا في هاتين الحالتين وقيل تقديره هديناه السبيل فيكون إما شاكر أو كفورا وفيه جهة (١١١) الوعيد أي فان شاء فليكفر وان شاء فليشكر فانا

أعتمدنا للكافرين كذا وللشاكرين كذا وجوز أهل العربية أن يكونا حالين من السبيل على الاسناد المجازي لأن وصف السبيل بالشكر والكفر مجاز وهذه الأقاويل تناسب أصول المعتزلة أما الذي اختاره القراء وهو مطابق لمذهب أهل السنة أن تكون إما في هذه الآية كفاي قوله وآخرون مرجون لامر الله إما يعذبهم وإما يتوب عليهم والمعنى هديناه السبيل ثم جعلناه تارة شاكرًا وتارة كفورًا والمراد بالشكر الاقرار بالله وبالكفر انكاره حتى لا يكون بين الفريقين واسطة ويجوز أن يريد بالشاكر المطيع وبأهل الكفر كل من سواه كان كفرانه مطلقا وهو الكافر بالله أو ببعض المعاصي وهو الفاسق قوله (سلاسل) من قرأه بالتنوين فانه صرفه للنسبة قال الأخفش سمعنا من العرب صرف جميع مالا يصرف وهذه لغة الشعراء اضطروا اليه في الشعر فخرت ألسنتهم بذلك في النثر أيضا وقيل انه مختص بهذه الجموع لانها أشبهت الآحاد ولهذا جاز صواحبات يوسف وجوز في الكشف أن يكون هذا التنوين بدلا من حرف الاطلاق ويجرى الوصل مجرى الوقف ومثله قوارير فيمن قرأ بالتنوين والاعتداد بالاعداد والسلاسل للارجل والأغلال لا يدي والابرار جمع بر وبار عن الحسن هم الذين لا يؤذون الذر (من كأس) أي انا فيه الشراب وقال

نجمع عظامه بلى نقدر على أن نسوي بنانه ثم صرف نقدر الى قادرين وكان بعض نحوي الكوفة يقول نصب على الخروج من نجمع كأنه قيل في الكلام أي حسب أن لن نقوى عليه بلى قادرين على أقوى منك يريد بلى نقوى مقتدرين على أكثر من ذا وقال قول الناس بلى نقدر فلما صرفت الى قادرين نصبت خطأ لأن الفعل لا ينصب بتحويله من يفعل الى فاعل ألا ترى أنك تقول أتموم اليأس فان حوّلته الى فاعل قلت أفاثم وكان خطأ أن تقول قائما قال وقد كانوا يحتجون بقول الفرزدق

على قسم لأشتم الدهر مسلما * ولا خارجا من في زور كلام

فقالوا إنما أراد لا أشتم ولا يخرج فلما صرفها الى خارج نصبها وانما نصب لأنه أراد عاهدت ربي لأشتم أحدا ولا خارجا من في زور كلام وقوله لأشتم في موضع نصب وكان بعض نحوي البصرة يقول نصب على نجمع أي بل نجمعها قادرين على أن نسوي بنانه وهذا القول الثاني أشبه بالصحة على مذهب أهل العربية ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ بل يريد الإنسان ليفجر أمامه يسأل أيان يوم القيامة فاذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر يقول الإنسان يومئذ أين المفر كلا لا وزر الى ربك يومئذ المستقر ﴾ يقول تعالى ذكره ما يحفل ابن آدم أن ربه قادر على أن يجمع عظامه ولكنه يريد أن يمضي أمامه قدما في معاصي الله لا يثنيه عن شيء ولا يتوب منها أبدا ويسوف التوبة وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي الخير بن تميم الضبي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله بل يريد الإنسان ليفجر أمامه قال يمضي قدما حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا نفي عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله بل يريد الإنسان ليفجر أمامه يعني الأمل يقول الإنسان أعمل ثم أتوب قبل يوم القيامة ويقال هو الكفر بالحق بين يدي القيامة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ليفجر أمامه قال يمضي أمامه راكبا رأسه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بل يريد الإنسان ليفجر أمامه قال قال الحسن لا تلقى ابن آدم الا تنزع نفسه الى معصية الله قدما قدما الا من قد عصم الله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن في قوله ليفجر أمامه قال قدما في المعاصي حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن عمرو عن اسمعيل السدي بل يريد الإنسان ليفجر أمامه قال قدما حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن النضر عن عكرمة بل يريد الإنسان ليفجر أمامه قال قدما لا ينزع عن فجور حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن أبيه عن أبي اسحق عن سعيد بن جبيرة ليفجر أمامه قال سوف أتوب * وقال آخرون بل معنى ذلك أنه يركب رأسه في طلب الدنيا دأبا ولا يذكر الموت ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله بل يريد الإنسان ليفجر أمامه هو الأمل يؤمل الإنسان أعيش وأصيب من الدنيا كذا وأصيب كذا ولا يذكر

ابن عباس ومقاتل هو الخمر بعينها والمزاج ما يمزج به والكفور اسم عين في الجنة مأواه في بياض الكفور ورائحته وبرده ولكن لا يكون فيه طعم الكفور ولا مضرة والمضاف محذوف ماء كافور والحاصل أن ذلك الشراب يكون ممزوجا بماء هذه العين قيل كان زائدة ولا تظهر أنها

مفيدة وليكنها مسلوقة الدلالة على المضي كقوله وكان الله عليا حكيما عن قتادة يمزج لهم بالكافور ويختم لهم بالمسك وقيل يخلق فيها راحة الكافور ويباضه وورده فكانها مزجت بالكافور (١١٢) قال جارا لله فقوله عينا على هذين القولين بدل من محل كأس على تقدير

الموت * وقال آخرون بل معنى ذلك بل يريد الانسان الكافر ليكذب بيوم القيامة ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله بل يريد الانسان ليفجرا أمامه يقول الكافر يكذب بالحساب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بل يريد الانسان ليفجرا أمامه قال يكذب بما أمامه يوم القيامة والحساب * وقال آخرون بل معنى ذلك بل يريد الانسان ليكفر بالحق بين يدي القيامة والهساء على هذا القول في قوله أمامه من ذكر القيامة وقد ذكرنا الرواية بذلك قبل وقوله يسأل أيان يوم القيامة يقول تعالى ذكره يسأل ابن آدم السائر أدبا في معصية الله قدما متى يوم القيامة تسويها منه للتوبة فبين الله له ذلك فقال فاذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر الآية وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن إسرائيل عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن قتادة قوله يسأل أيان يوم القيامة يقول متى يوم القيامة قال وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه من سئل عن يوم القيامة فليقرأ هذه السورة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يسأل أيان يوم القيامة متى يكون ذلك فقرأ أو جمع الشمس والقمر قال فكذلك يكون يوم القيامة وقوله فاذا برق البصر اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه أبو جعفر القاري ونافع وابن أبي اسحق فاذا برق بفتح الراء بمعنى شخص وفتح عند الموت وقرأ ذلك شيبه وأبو عمرو وعامة قراء الكوفة برق بكسر الراء بمعنى فزع وشق وقد **حدثني** أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثني حجاج عن هرون قال سألت أبا عمرو ابن العلاء عنها فقال برق بالكسر بمعنى حار قال وسألت عنها عبد الله بن أبي اسحق فقال برق بالفتح انما برق الخيطل والنار والبرق وأما البصر فبرق عند الموت قال وأخبرت بذلك ابن أبي اسحق فقال أخذت قراءتي عن الاشياخ نصر بن عاصم وأصحابه فذكرت ذلك لأبي عمرو فقال لكن لا آخذ عن نصر ولا عن أصحابه فكانه يقول آخذ عن أهل الحجاز * وأولى القراءتين في ذلك عندنا بالصواب كسر الراء فاذا برق بمعنى فزع فشق وفتح من هول القيامة وفزع الموت وبذلك جاءت أشعار العرب أنشدني بعض الرواة عن أبي عبيدة الكلابي

لما أتاني ابن صبيح راغبا * أعطيته عنبسا منها فبرق

وحدثت عن أبي زكريا القراء قال أنشدني بعض العرب

نعاني حنانة طوبالة * تسف ييسا من العشرق

فنفسك فافع ولا تتعنى * وداو الكلوم ولا تبرق

بفتح الراء وفسره انه يقول لا تنزع من هول الجراح التي بك قال وكذلك يبرق البصر يوم القيامة وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاذا برق البصر يعني يبرق البصر الموت وبروق البصر هي الساعة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

حاذف مضاف كأنه قال يشربون خمرا خمر عين أو نصب على الاختصاص ولا خلاف بين العلماء ان عباد الله في الآية مختص بالأمميين الأبرار فغلب على ظنهم أن العباد المضاف الى اسم الله سبحانه مخصوص في اصطلاح القرآن بالأخير وعلى هذا يسقط استدلال المعتزلة بقوله ولا يرضى لعباده الكفر كما مر في أول الزمر وانما قال أولا يشربون من كأس وآخرا يشرب بها لأن الكأس هي مبدأ شرابهم وأما العين فانما يمزجون بها شرابهم فالباء بمعنى مع مثل شربت الماء بالعسل (يفجرونها) يجرونها حيث شاءوا من منازلهم (تفجيرا) سهلا «قال مؤلف الكتاب» لا يبعد أن يكون الخمر عبارة عن العلوم الدنية الحاصلة بالذوق والمكاشفة والكافور عبارة عن المعارف الحاصلة بواسطة البدنية ومزاجها تركيبها على الوجه الموصل الى تحصيل لذات وكالات أخر وتفجيرها اشارة الى اتصالها الى أهلها من النفوس المستعدة لذلك قال أهل النظم حين وصف سعادة الأبرار كان لسائل أن يسأل ما لهم يرزقون ذلك فأجاب بقوله (يوفون بالندر) وفيه ان الذي وفي بما أوجبه على نفسه لوجه الله كان بما أوجبه الله عليه أوفى ذكر الواحد في البسيط والزخمشري في الكشف وكذا الامامية أطبقوا على أن النبوة نزلت في أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ولا سيما في هذه الآي

يروى عن ابن عباس أن الحسن والحسين مرضا فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناس معه فقال يا أبا الحسن لو نذرت علي ولدك فنذرت علي وفاطمة وفضة جارية لهما ان أبرأهما الله أن يصوموا ثلاثة أيام فشفيا وما معهما شي فاستقرض علي

من شعوب الخبيري اليهودي
ثلاث أصوع من شعير فطحت
فاطمة منها صاعا واختبرت خمسة
أقراص على عددهم فوضعوها بين
أيديهم ليفطروا فوقهم عليهم سائل
فقال السلام عليكم يا أهل عهد مسكين
من مساكين المسلمين أطعموني
أطعمكم الله من موائد الجنة فأثروه
وباتوا ولم يذوقوا إلا الماء وأصبحوا
صياما فلما أمسوا ووضعوا الطعام
بين أيديهم وقف عليهم يتيم فأثروه
ووقف عليهم في الثالثة أسير ففعلوا
مثل ذلك فلما أصبحوا أخذ على
رضي الله عنه بيد الحسن والحسين
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلما أبصرهم وهم يرتعشون كالفرخ
من شدة الجوع قال ما أشد
ما يسوءني ما أرى بكم وقام وانطلق
معه فرأى فاطمة في محرابها قد
لصق ظهرها بطنها وغارت عيناها
فساء ذلك فنزل جبرائيل وقال
خذها يا محمد هلك الله في أهل بيتك
فاقرأه السورة وروى أن السائل
في الليالي جبرائيل أراد بذلك
ابتلاءهم بأذن الله سبحانه
ووصفهم الله سبحانه بالخوف من
أحوال القيامة في موضعين أولا
في قوله ويخافون يوما كان شره
مستطيرا أي مكروهه مستطيرا
فأشياء منتشرا من استطار الحريق
ومنه الفجر المستطير وأصله من
طار والغرض أنه تسع مكاره ذلك
اليوم جميع المكلفين حتى الأنبياء
يقولون نفسى الانبياء هلك الله في أهل بيتك
أمتي أمتي والسموات يتفطرن
والكواكب ينتثرن إلى غير ذلك
من المكاره والأحوال ولا ينافي هذا
أمن المسلمين في الآخرة على ما قال
لا يحزنهم الفزع الأكبر وثانيا في قوله

قوله برق البصر قال عند الموت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
فاذا برق البصر شخص البصر وقوله وخسف القمر يقول ذهب ضوء القمر وبنحو الذي قلنا
في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله وخسف القمر ذهب ضوءه فلا ضوء له حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور
عن معمر عن قتادة عن الحسن وخسف القمر هو ضوءه يقول ذهب ضوءه وقوله وجمع
الشمس والقمر يقول تعالى ذكره وجمع بين الشمس والقمر في ذهاب الضوء فلا ضوء لواحد
منهما وهي في قراءة عبد الله فيما ذكرلى وجمع بين الشمس والقمر وقيل انهما يجتمعان ثم يكتوران
كما قال جل ثناؤه اذا الشمس كورت واما قيل وجمع الشمس والقمر لما ذكر من أن معناه جمع
بينهما وكان بعض شوي الكوفة يقول انما قيل وجمع على مذهب وجمع النوران كأنه قيل
وجمع الضياء آن وهذا قول الكسائي وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال
ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجمع الشمس والقمر قال كورا
يوم القيامة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجمع الشمس والقمر
قال جمعاً فرمى بهما في الأرض وقوله اذا الشمس كورت قال كورت في الأرض والقمر معها
* قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني سعيد بن أبي أيوب عن أبي شيبه الكوفي عن زيد بن أسلم
عن عطاء بن يسار أنه تلا هذه الآية يوما وجمع الشمس والقمر قال يجتمعان يوم القيامة ثم يقذفان
في البحر فيكون نار الله الكبرى وقوله يقول الانسان يومئذ أين المفلح وفتح الفاء قرأ ذلك قراء
الأمصار لأن العين في الفعل منه مكسورة واذا كانت العين من يفعل مكسورة فان العرب تفتحها
في المصدر منه اذا انطقت به على مفعول فتقول فترى مفلحاً يعني فترا كما قال الشاعر
يا بكر أنشروا لي كليباً * يا بكر أين أين المفسر

اذا أريد هذا المعنى من مفعول قالوا أين المفلح بفتح الفاء وكذلك المدب من دب يدب كما قال بعضهم
كأن بقايا الأثر فوق متونه * مدب الدب فوق النقا وهو سارح

وقد ينشد بكسر الدال والفتح فيها أكثر وقد تنطق العرب بذلك وهو مصدر بكسر العين وزعم
الفراء أنهما لغتان وأنه سمع جاء على مدب السيل ومدب السيل وما في قيصه مصح ومصح فأما
البصريون فانهم في المصدر يفتحون العين من مفعول اذا كان الفعل على يفعل وانما يميزون
كسرها اذا أريد بالمفعول المكان الذي يفتل فيه وكذلك المضرب المكان الذي يضرب فيه اذا
كسرت الراء وروى عن ابن عباس أنه كان يقرأ ذلك بكسر الفاء ويقول انما المفر من الدابة
حيث تفر والقراءة التي لا أستجيز غيرها الفتح في الفاء من المفلح لاجتماع الحجة من القراءة عليها وأنها
اللغة المعروفة في العرب اذا أريد بها الفرار وهو في هذا الموضع الفرار وتأويل الكلام يقول
الانسان يوم يعاين أحوال يوم القيامة أين المفر من هول هذا الذي قد نزل ولا فرار يقول تعالى ذكره
كلا لا وزر يقول جل ثناؤه ليس هناك فرار ينفع صاحبه لأنه لا ينجيه فراره ولا شيء يالجأ اليه من
حصن ولا جبل ولا معقل من أمر الله الذي قد حضر وهو الوزر وبنحو الذي قلنا في ذلك قال
أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي
عن ابن عباس قوله كلا لا وزر يقول لا حرز حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي

(انا نخاف من ربنا يوم اعبوسا)
 واذا كان حال أهل بيت النبي
 صلى الله عليه وسلم أحوال الأبرار
 على العموم في الخوف من الله الى
 هذه الغاية فغيرهم أولى بالخوف
 وأما الضمير في حبه فالطعام أى مع
 اشتهاؤه والحاجة اليه كقوله لن
 تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون
 ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم
 خصاصة وقال الفضيل بن عياض
 أى على حب الله عز وجل نظير
 الآية قوله وآتى المال على حبه
 ومعنى المسكين واليتيم قد عرف
 مرارا وأما الأسير فعن سعيد بن
 جبير وعطاء هو الأسير من أهل
 القبله وعن أبى سعيد الخدرى هو
 المملوك والمسجون وسمى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الغريم أسيرا
 فقال غريمك أسيرك فأحسن الى
 أسيرك وقد سمي الزوجة أسيرا
 أيضا فقال اتقوا الله في النساء فانهن
 عوان عندكم أى أسراء عن الحسن
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يؤتى بالأسير في دفعه الى بعض
 المسلمين فيقول أحسن اليه فيكون
 عنده اليومين والثلاثة فيؤثر على
 نفسه وعند عامة العلماء يجوز
 الاحسان الى الكفار في دار
 الاسلام ولا تصرف اليهم
 الواجبات والاحسان اليهم في
 الحال الى أن يرى الامام فيهم ما يرى
 من قتل أو موت أو فداء أو استرقاق
 لاينا في احتمال حكم الامام عليهم
 بالقتل في المال لأن سد خلتهم
 بالطعام واجب على الفور وذلك
 يحتمل التراخي كما في حق من يلزمه
 القصاص ولم يكن له مال ثم هذا
 الاطعام يجب أولا على الامام فان

قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله كلالاوزر يعنى لاحصن ولا ملجأ **حدثني يعقوب**
 قال ثنا ابن علية قال ثنا ابراهيم بن طريف قال سمعت مطرف بن الشخير يقرأ لأقسم بيوم
 القيامة فلما أتى على كلالاوزر قال هو الجبل ان الناس اذا فروا قالوا عليك بالوزر **حدثنا ابن بشار**
 قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن أدهم قال سمعت مطرفا يقول كلالاوزر قال كلالا
 لاجبل **حدثنا نصر بن علي الجهضمي** قال ثنى أبى عن خالد بن قيس عن قتادة عن الحسن
 قال كلالاوزر قال لاجبل **حدثني يعقوب** قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن
 في قوله كلالاوزر قال كانت العرب تخيف بعضها بعضا قال كان الرجلان يكونان في ماشيتهما
 فلا يشعرا بشئ حتى تأتيهما الخيل فيقول أحدهما لصاحبه يا فلان الوزر الوزر الجبل الجبل
حدثني أبو حفص الحيرى قال ثنا مؤمل قال ثنا أبو مودود عن الحسن في قوله كلالا
 لاوزر قال لاجبل **حدثنا محمد بن بشار** قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي مودود
 قال سمعت الحسن فذكر نحوه **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
 و**حدثني الحرث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله
 لاوزر لا ملجأ ولا جبل **حدثنا بشر** قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كلالاوزر
 لاجبل ولا حرز ولا منجى قال الحسن كانت العرب في الجاهلية اذا خشوا عدوا قالوا عليك الوزر
 أى عليكم الجبل **حدثنا محمد بن عبيد** قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن سليمان التيمي
 عن شبيب عن أبي قلابه في قوله كلالاوزر قال لاحصن **حدثنا أحمد بن هشام** قال ثنا
 عبيد الله قال أخبرنا سفيان عن سليمان التيمي عن شبيب عن أبي قلابه بمثله **حدثنا ابن**
حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن سليمان التيمي عن شبيب عن أبي قلابه بمثله * قال
 ثنا يحيى بن واضح قال ثنا مسلم بن طهمان عن قتادة في قوله لاوزر يقول لاحصن **حدثنا**
ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة لاوزر قال لاجبل **حدثنا أبو كريب**
 قال ثنا وكيع عن أبيه عن مولى للحسن عن سعيد بن جبير لاوزر لاحصن * قال ثنا وكيع
 عن أبي حجير عن الضحاك لاحصن **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد
 قال سمعت الضحاك يقول في قوله كلالاوزر يعنى الجبل بلغة حمير **حدثني يونس** قال أخبرنا
 ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كلالاوزر قال لا متغيب يتغيب فيه من ذلك الامر لا منجى له
 منه وقوله الى ربك يومئذ المستقر يقول تعالى ذكره الى ربك أيها الانسان يومئذ الاستقرار وهو
 الذى يقر جميع خلقه مقرهم واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم نحو الذى قلنا
 فيه ذكر من قال ذلك **حدثنا يونس** قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الى ربك
 يومئذ المستقر قال استقرار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وقرأ قول الله وان الدار الآخرة
 لى الحيوان لو كانوا يعلمون * وقال آخرون عنى بذلك الى ربك المنتهى ذكر من قال ذلك
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الى ربك يومئذ المستقر أى المنتهى
 القول في تأويل قوله تعالى ﴿يَبْنِىْ الْاِنْسَانَ يَوْمِئْذٍ يَمَاقِدْمْ وَأَخْرَجَ الْاِنْسَانَ عَلَى نَفْسِهِ بِصِيْرَةٍ
 وَلَوْ اَلْقَى مَعَاذِيْرَهُ﴾ يقول تعالى ذكره يخبر الانسان يومئذ يعنى يوم يجمع الشمس والقمر فيكوران
 بما قدم وأخر واختلف أهل التأويل في تأويل قوله بما قدم وأخر فقال بعضهم معنى ذلك بما قدم
 من عمل خير أو شر أمامه مما عمله في الدنيا قبل مماته وما أخر بعد مماته من سيئة حسنة أو سيئة

لم يفعلوه وجب على المسلمين قال
قتادة كان أسيرهم يومئذ المشرك
فأخوك المسلم أحق أن تطعمه ثم
الاطعام ليس بواجب على التعيين
ولكن الواجب مواساتهم بأي
وجه كانت وإنما عبر عن ذلك
بالاطعام لأن سبب النزول كان
كذلك ولأن المقصود الأعظم
من أنواع الاحسان الطعام الذي
به قوام البدن يقال أكل فلان مال
فلان إذا ألقه بأي وجه كان وإن
لم يكن بالأكل نفسه قوله (إنما)
نطعمكم لوجه الله) لرضاه خاصة
ولا بد من اضممار القول ثم إن هذا
القول يجوز أن يكون منهم باللسان
منعاً للسان عن المجازاة بمثله أو
بالشكر ليقع اطعامهم خالصاً لله
ويجوز أن يكون بنطق الحال قال
مجاهد أما إنهم ما تكلموا بذلك
ولكن الله علم ذلك منهم فكشف
عن نيتهم وأثنى عليهم وفيه تنبيه
على ما ينبغي أن يكون عليه المطعم
بل كل عامل من اخلاص عمله لله
عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت
تبعث بالصدقة إلى أهل بيت ثم
تسأل الرسول ما قالوا فإن ذكر دعاء
دعت لهم بمثله ليبقى ثواب الصدقة
لها خالصاً والشكور مصدر
كالكفور ولو فتحت أو لم تفتح
المعنى مبالغة في شاكرو وكافرو قوله
(ان الخاف) ظاهره أنه تعليل
للاطعام ويجوز أن يكون تعليلاً
لعدم ارادة المجازاة ووصف
اليوم بالعبوس مجاز وذلك
بطريقين أحدهما أن يشبه في
ضرره وشدة بالاسد العبوس أو
بالشجاع الباسل والثاني أن يوصف
بصفة أهله من الاشقياء يروى أن

يعمل بها من بعده ذكر من قال ذلك **حدثني** على قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن
على عن ابن عباس قوله ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر يقول ما عمل قبل موته وما سنّ فعمل
به بعد موته **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن عبد الكريم الجزري عن
زياد بن أبي مريم عن ابن مسعود قال بما قدم من عمله وأخر من سنة عمل بها من بعده من خير
أو شر * وقال آخرون بل معنى ذلك ينبأ الانسان بما قدم من المعصية وأخر من الطاعة ذكر من
قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن
ابن عباس قوله ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر يقول بما قدم من المعصية وأخر من الطاعة فينبأ
بذلك * وقال آخرون بل معنى ذلك ينبأ بأول عمله وآخره ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار
قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر قال
بأول عمله وآخره **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن مجاهد مثله **حدثنا**
أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن حميد قال
ثنا جرير عن منصور عن مجاهد وابراهيم مثله * وقال آخرون بل معنى ذلك بما قدم من طاعة
وأخر من حقوق الله التي ضيعها ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله ينبأ الانسان يومئذ بما قدم من طاعة الله وأخر ما ضيع من حق الله **حدثنا** ابن
عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة بما قدم وأخر قال بما قدم من طاعته وأخر من
حقوق الله * وقال آخرون بل معنى ذلك بما قدم من خير أو شر مما عمله وما أخر مما ترك عمله من
طاعة الله ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ينبأ
الانسان يومئذ بما قدم وأخر قال ما أخر ما ترك من العمل لم يعمل به ما ترك من طاعة الله لم يعمل به
وما قدم ما عمل من خير أو شر * والصواب من القول في ذلك عندنا أن ذلك خبر من الله أن
الانسان ينبأ بكل ما قدم أمامه مما عمل من خير أو شر في حياته وأخر بعده من سنة حسنة أو سيئة
مما قدم وأخر كذلك ما قدم من عمل عمله من خير أو شر وأخر بعده من عمل كان عليه فضيعه فلم
يعمله مما قدم وأخر ولم يخص الله من ذلك بعضاً دون بعض فكل ذلك مما ينبأ به الانسان يوم
القيامة وقوله بل الانسان على نفسه بصيرة يقول تعالى ذكره بل للانسان على نفسه من نفسه رقباء
يرقبونه بعمله ويشهدون عليه به ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن على عن ابن عباس قوله بل الانسان
على نفسه بصيرة يقول سمعه وبصره ويداه ورجلاه وجوارحه والبصيرة على هذا التأويل ما ذكره
ابن عباس من جوارح ابن آدم وهي مرفوعة بقوله على نفسه والانسان مرفوع بالعائد من ذكره
في قوله نفسه * وقال آخرون بل معنى ذلك بل الانسان شاهد على نفسه وحده ومن قال هذا
القول جعل البصيرة خبر الانسان ورفع الانسان بها ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد
قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس بل الانسان على نفسه
بصيرة يقول الانسان شاهد على نفسه وحده **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن
معمر عن قتادة قوله بل الانسان على نفسه بصيرة قال شاهد عاينها بعملها **حدثنا** بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بل الانسان على نفسه بصيرة إذا شئت والله رأيته
بصيرا يعيوب الناس وذنوبهم غافلاً عن ذنوبه قال وكان يقال ان في الانجيل مكتوب يا ابن آدم
تبصر القذبة في عين أخيك ولا تبصر الحذل المعترض في عينك **حدثني** يونس قال أخبرنا

الكافر يعبس يومئذ حتى يسيل
من بين عينيه عرق مثل القطران
والقمطر يرأشد ما يكون من الايام
وأطسوله بلاء وأصله الشديد
العبوس الذي يجمع ما بين عينيه
والتركيب يدل على الجمع ومنه
القمطر خريطة يجمع فيه الكتب
واقطرت الناقة اذا رفعت ذنبها
وجمعت قطريها وزمت بانفها
قاله الزجاج فأصله من القطر وجعل
الميم زائدة والظاهر أنها أصلية
وحين أخبر عن أعمال الابرار
واخلاصهم ذكر ما سيجزيهم على
ذلك وأكد تحقيق الوعد بأن عبر
عنه بصيغة الماضي قائلا (فوقاهم
الله شر ذلك اليوم) أى مكروهه
فان كل ما يشق على النفس
وتكرهه فهو شر بالاضافة اليها
وان كان خيرا فى نفس الامر
مشمئلا على الحكم والفوائد
كالقصاص وسائر الحدود (ولقاهم)
عطاهم (نصرة) فى الوجوه (وسرورا)
فى القلوب بدل عبوس الكفرة
وحزنهم (وجزاهم بما صبروا) على
التكاليف أو الاشارة المؤدى الى
افناء المال المستتبع للجزع (جنة
وحريرا) أى بستانا فيه ما كل هنى
ولباسا له منظر بهى قال الاخفش
والزجاج (متكئين) نصب على
الحال من مفعول جزاهم وقيل على
المدح وقيل حال من الجنة وضعف
لأنه يستدعى ابراز الضمير بأن يقال
متكئين فيهاهم والزهر يرشدة
البرد والأظهر أن الميم والهاء
أصليتان لعدم النظير لوجعل
أحدهما زائدا والمعنى ان هواءها
معتدل وفى الحديث هواء الجنة
سبحسج لا حر ولا قروح عن ثعلب أن

ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله بل الانسان على نفسه بصيرة قال هو شاهد على نفسه وقرأ اقرأ
كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ومن قال هذه المقالة يقول أدخلت الهاء فى قوله بصيرة
وهى خبر للانسان كما يقال للرجل أنت حجة على نفسك وهذا قول بعض نحوى البصرة وكان
بعضهم يقول أدخلت هذه الهاء فى بصيرة وهى صفة للذكر كما أدخلت فى رواية وعلامة وقوله
ولو ألقى معاذيره اختلف أهل الرواية فى معنى ذلك فقال بعضهم معناه بل للانسان على نفسه شهود
من نفسه ولو اعتذر بالقول مما قد أتى من المآثم وركب من المعاصى وجادل بالباطل ذكر من
قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن
ابن عباس ولو ألقى معاذيره يعنى الاعتذار ألم تسمع أنه قال لا ينفع الظالمين معذرتهم وقال الله
(١) وألقوا الى الله يومئذ السلم ما كنا نعمل من سوء وقولهم والله ربنا ما كنا مشركين **حدثنا** ابن
بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن موسى بن أبى عائشة عن سيد بن جبيرة عن
بل الانسان على نفسه بصيرة قال شاهد على نفسه ولو اعتذر **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن
ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره ولو جادل عنها فهو بصيرة عليها
حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن عمران بن حدير قال سألت عكرمة عن قوله بل الانسان
على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره قال فسكت فقلت له ان الحسن يقول ابن آدم عمك أولى بك
قال صدق **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولو ألقى معاذيره قال
معاذيرهم التى يعتذرون بها يوم القيامة فلا ينتفعون بها قال يوم لا يؤذن لهم فيعتذرون ويوم يؤذن
لهم فيعتذرون فلا تنفعهم ويعتذرون بالكذب * وقال آخرون بل معنى ذلك بل للانسان على
نفسه من نفسه بصيرة ولو تجرد ذكر من قال ذلك **حدثني** نصر بن على الجهضمي قال ثنى
أبى عن خالد بن قيس عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن ابن عباس فى قوله ولو ألقى معاذيره قال
لو تجرد * وقال آخرون بل معنى ذلك ولو أرخى الستور وأغلق الابواب ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن خلف العسقلاني قال ثنا رواد عن أبى حمزة عن السدى فى قوله ولو ألقى
معاذيره ولو أرخى الستور وأغلق الابواب * وقال آخرون بل معنى ذلك ولو ألقى معاذيره لم تقبل
ذكر من قال ذلك **حدثنا** نصر بن على قال ثنى أبى عن خالد بن قيس عن قتادة عن الحسن
ولو ألقى معاذيره لم تقبل معاذيره **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
ولو ألقى معاذيره قال ولو اعتذر * وأولى الاقوال فى ذلك عندنا بالصواب قول من قال معناه ولو
اعتذر لأن ذلك أشبه المعانى بظاهر التنزيل وذلك أن الله جل ثناؤه أخبر عن الانسان أن عليه
شاهدا من نفسه بقوله بل الانسان على نفسه بصيرة فكان الذى هو أولى أن يتبع ذلك ولو جادل
عنها بالباطل واعتذر بغير الحق فشهادة نفسه عليه به أحق وأولى من اعتذاره بالباطل ﴿القول
فى تأويل قوله تعالى ﴿لا تحرك به لسانك لتعجل به﴾ إن علينا جمعه وقرأناه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه
ثم ان علينا بيانه﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا تحرك يا محمد بالقرآن لسانك
لتعجل به واختلف أهل التأويل فى السبب الذى من أجله قيل له لا تحرك به لسانك لتعجل به
فقال بعضهم قيل له ذلك لانه كان اذا نزل عليه منه شئ عجّل به يريد حفظه من حبه اياه فقيل له
لا تعجل به فاناسنحفظه عليك ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا سفيان بن
عيينة عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا

(١) فى سورة النحل فآلقوا السلم ما كنا الخ وفى آية أخرى منها والقرآن الى الله يومئذ السلم وضل عنهم الآية فتنبه

الزمهرير هو القمر بلفظة طي
واشتقاقه من الزهر والمراد أن الجنة
لضيائها لا تحتاج إلى شمس ولا قمر
قوله (ودانية) ذكر الأخفش
والكسائي والفراء والزجاج أنه
معطوف على متكئين كما تقول في
الدار عبد الله متكئا ومرسلة عليه
الجمال وإن جعلنا قوله لا يرون حالا
صارت الأحوال ثلاثا والتقدير
وجزاهم متكئين فيها على الأرائك
غير رائيين فيها هواء مؤذيا ودانية
عليهم الظلال ودخلت الواو في
الثالثة للدلالة على الاجتماع كأنه
قيل وجزاهم جنة متكئين
فيها على الأرائك جامعين فيها
بين البعد عن الحر والبرد وبين
الدنو من الظلال ويجوز أن يكون
دانية معطوفا على جنة لأنهم
وصفوا بالخوف وقد قال سبحانه
ولمن خاف مقام ربه جنتان
والتقدير وجزاهم جنة أخرى
دانية عليهم ظلالها وقوله لا يرون
فيها شمسًا ولا زمهريرا من باب
علقتهما تبا وماء باردا وذلك لأن
الزمهرير لا يرى أي ولا ينالون
زمهريرا وإن أريد بالشمس نكابة
شعاعها وحرها فمعنى لا يرون
لا ينالون ولا يخفى أن هذا الظل
ليس بالمعنى المصطلح في الدنيا وهو
الضوء النوراني فإنه لا شمس هناك
فمعنى دنوا الظلال أن أشجار الجنة
خلقت بحيث لو كان هناك شمس
لكانت تلك الأشجار قريبة
الظلال على أهل الجنة وقد أكد
هذا المعنى بقوله (وذلت قطوفها
تذليلًا) أي لا تمتنع على قطافها
كيف شاؤوا قال ابن قتيبة ذلت
أي أدنيت من قر لهم حائط ذليل

نزل عليه القرآن تعجل يريد حفظه فقال الله تعالى ذكره لا تحرك به لسانك لتعجل به أن علينا جمعه
وقرآنه وقال ابن عباس هكذا وحرك شفثيه **حدثني** عبيد بن اسمعيل الهباري ويونس قال
ثنا سفيان عن عمرو عن سعيد بن جبيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل عليه القرآن
تعجل به يريد حفظه وقال يونس يحرك شفثيه ليحفظه فأنزل الله لا تحرك به لسانك لتعجل به
أن علينا جمعه وقرآنه **حدثني** عبيد بن اسمعيل الهباري قال ثنا سفيان عن ابن أبي عائشة
سمع سعيد بن جبيرة عن ابن عباس مثله وقال لا تحرك به لسانك قال هكذا وحرك سفيان فاه
حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا جرير عن موسى بن أبي عائشة عن سعيد بن جبيرة عن
ابن عباس في قوله لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه
جبريل بالوحي كان يحرك به لسانه وشفثيه فيشتد عليه فكان يعرف ذلك فيه فأنزل الله هذه
الآية في لأقسم بيوم القيامة لا تحرك به لسانك لتعجل به أن علينا جمعه وقرآنه **حدثنا** ابن حميد
قال ثنا مهران عن سفيان عن موسى بن أبي عائشة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال
كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه القرآن حرك شفثيه فيعرف بذلك فأكاه سعيد فقال
لا تحرك به لسانك لتعجل به قال لتعجل بأخذه **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن
قال ثنا سفيان عن موسى بن أبي عائشة قال سمعت سعيد بن جبيرة يقول لا تحرك به لسانك
لتعجل به قال كان جبريل عليه السلام ينزل بالقرآن فيحرك به لسانه يستعجل به فقال لا تحرك
به لسانك لتعجل به **حدثنا** ابن المنني قال ثنا ربعي بن علية قال ثنا داود بن أبي هند عن
الشعبي في هذه الآية لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان إذا نزل عليه الوحي عجل يتكلم به من
حبه إياه فنزل لا تحرك به لسانك لتعجل به أن علينا جمعه وقرآنه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قوله لا تحرك به لسانك لتعجل به قال لا تكلم بالذي أوحينا إليك حتى
يقضى إليك وحيه فإذا قضينا إليك وحيه فتكلم به **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ
يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله لا تحرك به لسانك قال كان نبي الله صلى الله
عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي من القرآن حرك به لسانه مخافة أن ينساه * وقال آخرون بل السبب
الذي من أجله قيل له ذلك أنه كان يكثر تلاوة القرآن مخافة نسيانه فقيل له لا تحرك به لسانك
لتعجل به أن علينا أن نجعله لك ونقرئك فلا تنسى ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال
ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله لا تحرك به لسانك لتعجل
به قال كان لا يفتر من القرآن مخافة أن ينساه فقال الله لا تحرك به لسانك لتعجل به أن علينا أن نجعله
لك وقرآنه أن تقرئك فلا تنسى **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
قوله لا تحرك به لسانك قال كان يستذكر القرآن مخافة النسيان فقال له كفيينا كه يا محمد **حدثني**
يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا أبو رجاء عن الحسن في قوله لا تحرك به لسانك
لتعجل به قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرك به لسانه ليستذكره فقال الله لا تحرك به
لسانك لتعجل به أناسنحفظه عليك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله لا تحرك به لسانك لتعجل به كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يحرك به لسانه مخافة النسيان
فأنزل الله ما سمع **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة لا تحرك به

إذا كان قصيرا قال البراء بن عازب من أكل قائما لم يؤذوه من أكل جالسا أو مضطجعا أمكنه وحين وصف طعامهم ولباسهم ومسكنهم واعتدال هوائه وكيفية جلوسهم فيه أخبر عن شراهم وقد ذكر الأواني ومعنى (قوارير من فضة) أن جنس الآنية من الفضة إلا أن تلك الفضة في صفاء القوارير وشفاقتها حتى يرى باطنها من ظاهرها وإذا كانت قوارير الدنيا وأصلها من الحجر في غاية الصفاء والرقه بحيث تحكى ما في جوفها فاطنك بقوارير الجنة وأصلها من الفضة ومعنى كانت كما مر في قوله كان مزاجها كقوارير في الكشف هو من قوله كن فيكون أى تكونت قوارير بتكوين الله والمراد تفخيم تلك الحلقة العجيبة الجامعة بين صفتي الجوهرين المتباينين والضمير في (قدروها) إما لأهل الجنة أى أنها جاءت كما قدروا في أنفسهم حسب شهوتهم وحاجتهم وإما للطائفتين أى قدروا شراها على مقدار رى كل أحد من غير زيادة وتقصان وقريب منه قول مجاهد لا تنقص ولا تفيض وقال الربيع بن أنس إن تلك الأواني تكون مقدار ملء الكف لم تعظم فيثقل حملها قوله (ويسقون فيها كأسا) أى في الجنة إناء مملؤا من الخمر ويجوز أن يكون الضمير للأواني والكأس الخمر نفسها والعرب تحب طعم الزنجبيل في المشروب وتستلذه ولذلك وصفه الله مشروبهم في الآخرة بذلك قال ابن عباس وكل ما ذكر الله في القرآن مما في الجنة فليس منه في الدنيا إلا الاسم أما السلسله بيل فقد قال ابن

لسانك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن فيكثر مخافة أن ينسى * وأشبهه القولين بمادل عليه ظاهر التنزيل القول الذى ذكر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وذلك أن قوله ان علينا جمعه وقرآنه ينبي أنه انما ينهى عن تحريك اللسان به مستعجلا فيد قبل جمعه ومعلوم أن دراسته للتذكرة انما كانت تكون من النبي صلى الله عليه وسلم من بعد جمع الله ما يدرس من ذلك وقوله ان علينا جمعه وقرآنه يقول تعالى ذكره ان علينا جمع هذا القرآن في صدرك يا محمد حتى تثبتته فيه وقرآنه يقول وقرآنه حتى تقرأه بعد أن جمعه في صدرك وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن موسى بن أبى عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان علينا جمعه قال في صدرك وقرآنه قال تقرأه بعد حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عنى قال ثنا عن أبيه عن ابن عباس ان علينا جمعه وقرآنه أن نجمع لك وقرآنه أن نقرأك فلا تنسى حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ان علينا جمعه وقرآنه يقول ان علينا أن نجمع لك حتى تثبتته في قلبك * وكان آخرون يتأولون قوله وقرآنه وتأليفه وكان معنى الكلام عندهم ان علينا جمعه في قلبك حتى تحفظه وتأليفه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان علينا جمعه وقرآنه يقول حفظه وتأليفه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة جمعه وقرآنه قال حفظه وتأليفه وكان قتادة وجه معنى القرآن الى أنه مصدر من قول التائل قد قرأت هذه الناقة في بطنها جنيئا اذا ضمت رحمها على ولد كما قال عمرو بن كلثوم

ذراعى عيطل أدماء بكر * هجان اللون لم تقرأ جنيئا

يعنى بقوله لم تقرأ لم تضم رحما على ولد وأما ابن عباس والضحاك فانما وجه ذلك الى أنه مصدر من قول التائل قرأت أقرأ قرأنا وقراءة وقوله فاذا قرأناه فاتبع قرآنه اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم تأويله فاذا أنزلناه اليك فاستمع قرآنه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور وابن أبى عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فاذا قرأناه فاذا أنزلناه اليك فاتبع قرآنه قال فاستمع قرآنه حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا جرير عن موسى بن أبى عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فاذا قرأناه فاذا أنزلناه اليك فاستمع له * وقال آخرون بل معنى ذلك اذا تلى عليك فاتبع ما فيه من الشرائع والاحكام ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عنى قال ثنا عن أبيه عن ابن عباس فاذا قرأناه فاتبع قرآنه يقول اذا تلى عليك فاتبع ما فيه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاذا قرأناه فاتبع قرآنه يقول اتبع حلاله واجتنب حرامه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فاذا قرأناه فاتبع قرآنه يقول فاتبع حلاله واجتنب حرامه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فاتبع قرآنه يقول اتبع ما فيه * وقال آخرون بل معناه فاذا بيناه فاعمل به ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فاذا قرأناه فاتبع قرآنه يقول اعمل به * وأولى هذه الأقوال بالصواب في ذلك قول من قال فاذا تلى عليك فاعمل به من الأمر والنهى واتبع ما أمرت به فيه لأنه قيل له ان علينا جمعه في صدرك

الأعرابي لم أسمعه الا في القرآن وقال
الأكثرون اشتقاقه من السلاسة
يقال شراب سلسل وسلسال
وسلسبيل أى عذب سهل المساغ
فكان الباء واللام زيدا للبالغة حتى
صارت الكلمة خماسية ويرد عليه
أن الباء ليست من حروف الزيادة
قال الزجاج السلسبيل في اللغة صفا
لما كان في غاية السلاسة والفائدة
في تسميتها بالسلسبيل بعد تسميتها
بالزنجبيل هي أنها في طعم الزنجبيل
ولذته ولكن ليس فيها اللذع الذي
هو مناف للسلاسة وقد نسب الى
علي بن أبي طالب عليه السلام ان
معناه سل سبيلا اليها ووجه ان
صححت الرواية بأنها حينئذ جملة تسميت
بها مثل تأبط شراب سبب التسمية
في الأصل أنه لا يشرب منها الا من
سأل اليها سبيلا بالايمان والعمل
الصالح وفي بعض شعرا المتأخرين
سل سبيلا فيها الى راحة النف
س براح كأنها سلسبيل
والظاهر منع صرفه للعلمية
والثانيث ولكن لم يقرأ به الا في
الشواذ والمتواترة التنوين ووجهه
ما مر في سلاسل على أن رعاية
المشكلة أولى لكونه رأس آية ثم
وصف خدمهم بقوله (و يطوف
عليهم ولدان مخلصون) ويجوز أن
يكون هذا بيا لللطائفين في قوله
و يطاف عليهم بآنية وقد صرح
به في الواقعة وزاد ههنا أن شبههم
في حسنهم وصفائهم وبقائهم
وتفرقهم في المجلس لأصناف
الخدمة بالؤلؤ المنشور يحكى أن
المأمون ليلة زفت اليه بوران بنت
الحسن بن سهل وهو على بساط
منسوج من ذهب وقد نثرت عليه

وقرآنه ودلنا على أن معنى قوله وقرآنه وقراءته فقد بين ذلك عن معنى قوله فاذا قرأناه فاتبع قرآنه
ثم ان علينا بيانه يقول تعالى ذكره ثم ان علينا بيان ما فيه من حلاله وحرامه وأحكامه لك مفصلة
واختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثني**
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ثم ان علينا
بيانه يقول حلاله وحرامه فذلك بيانه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
ثم ان علينا بيانه بيان حلاله واجتناب حرامه ومعصيته وطاعته * وقال آخرون بل معنى ذلك
ثم ان علينا تبيينه بلسانك ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان
عن موسى بن أبي عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ثم ان علينا بيانه قال تبيينه بلسانك
﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ كلابل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة وجوه يومئذ ناضرة الى
ربها ناظرة ووجوه يومئذ باسرة تظن أن يفعل بها فاقرة ﴿ يقول تعالى ذكره لعباده المخاطبين بهذا
القرآن المؤثرين زينة الحياة الدنيا على الآخرة ليس الأمر كما تقولون أيها الناس من أنكم لا تتبعون
بعدهم ماتكم ولا تجازون بأعمالكم ولكن الذي دعاكم الى قيل ذلك محبتكم الدنيا العاجلة وإيثاركم
شهواتها على أجل الآخرة ونعيمها فأنتم تؤمنون بالعاجلة وتكذبون بالآجلة كما **حدثنا** بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كلابل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة اختار
أكثر الناس العاجلة الا من رحم الله وعصم وقوله وجوه يومئذ ناضرة يقول تعالى ذكره وجوه
يومئذ يعني يوم القيامة ناضرة يقول حسنة جميلة من النعيم يقال من ذلك نضر وجه فلان اذا
حسن من النعمة ونضر الله وجهه اذا حسنه كذلك واختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم
بالذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن اسمعيل البخاري قال ثنا آدم قال ثنا
المبارك عن الحسن وجوه يومئذ ناضرة قال حسنة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن
سفيان عن منصور عن مجاهد وجوه يومئذ ناضرة قال نضرة الوجوه حسنها **حدثنا** ابن حميد
قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد مثله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قوله وجوه يومئذ ناضرة قال الناضرة الناعمة **حدثنا** ابن بشار
قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد وجوه يومئذ ناضرة قال الوجوه
الحسنة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد وجوه يومئذ ناضرة قال الوجوه
من السرور والنعيم والغبطة * وقال آخرون بل معنى ذلك أنها مسرورة ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا
الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وجوه يومئذ ناضرة قال
مسرورة الى ربها ناظرة اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك أنها تنظر
الى ربها ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن منصور الطوسي وابراهيم بن سعيد الجوهري قال
ثنا علي بن الحسن بن شقيق قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النحوي عن عكرمة وجوه
يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة قال تنظر الى ربها نظرا **حدثنا** محمد بن علي بن الحسن بن شقيق
قال سمعت أبي يقول أخبرني الحسين بن واقد في قوله وجوه يومئذ ناضرة من النعيم الى ربها
ناظرة قال أخبرني يزيد النحوي عن عكرمة واسمعيل بن أبي خالد وأشياخ من أهل الكوفة قال
تنظر الى ربها نظرا **حدثنا** محمد بن اسمعيل البخاري قال ثنا آدم قال ثنا المبارك عن الحسن

نساء دار الخلافة للؤلؤ فنظر اليه
منثورا على ذلك البساط فاستحسن
المنظر وقال لله در أبي نواس كأنه
شاهد مجلسنا هذا حيث قال البيت
كأن صغرى وكبرى من فواقعها *
حصباء در على أرض من الذهب
وقيل شبهوا باللؤلؤ الرطب اذاثر
من صدفه لأنه أحسن وأكثر ماء ثم
أجمل نعيمهم لأنه مما لا يحصر ولا
يخطر ببال أحد ما دام في الدنيا
نخاطب نبيه صلى الله عليه وسلم أو
كل راء قائلا (واذا رأيت) قال الفراء
مفعوله وهو الموصول مضمرة تقديره
ما (ثم) كقوله لقد تقطع بينكم يريد
ما بينكم وأنكر الزجاج وغيره حذف
الموصول والاكتفاء بالصلة
والذي اختاره أصحاب المعاني أن
يكون المفعول متروكا ليشيع ويعم
والمعنى ان الرائي أينما وجد الرؤية
لم يتعلق ادراكه الانعيم (وملكا
كبيراً) أى واسعا هنيئاً و ثم
ظرف مكان أشير به الى الجنة
روى ان أدنى أهل الجنة منزلة
ينظر في ملكه مسيرة ألف عام وقيل
الملك الكبير هو الذى لا زوال
له وقيل هو أنه اذا أراد شيئا كان
ومنها من حمله على التعظيم وهو أن
يأتى الرسول بكرامة من الكسوة
والطعام والشراب والتحف الى
ولى الله وهو فى منزله فيستأذن عليه
ولا يدخل عليه رسول رب العزة
وان كان من الملائكة المقربين الا
بعد الاستئذان قاله الكلبي وقال
أهل العرفان الملك الكبير هو اللذات
الحقيقية والمعارف الالهية
والاسرار الربانية التى تستحق
عندها اللذات البدنية وعن
على أنه قرأ ملكا كبيرا بفتح الميم

فى قوله وجوه يومئذ ناضرة قال حسنة الى ربها ناظرة قال تنظر الى الخالق وحق لها أن تنظر
وهى تنظر الى الخالق **حدثني** سعد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا خالد بن عبد الرحمن
قال ثنا أبو عريضة عن عطية العوفى فى قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة قال هم ينظرون
الى الله لا تحيط أبصارهم به من عظمتهم وبصره محيط بهم فذلك قوله لا تدركه الأبصار وهو
يدرك الأبصار * وقال آخرون بل معنى ذلك أنها تنتظر الثواب من ربها ذكر من قال ذلك
حدثنا أبو كريب قال ثنا عمر بن عبيد عن منصور عن مجاهد وجوه يومئذ ناضرة الى ربها
ناظرة قال تنتظر منه الثواب * قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد الى ربها
ناظرة قال تنتظر الثواب من ربها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان
عن منصور عن مجاهد الى ربها ناظرة قال تنتظر الثواب **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران
عن سفيان عن منصور عن مجاهد الى ربها ناظرة قال تنتظر الثواب من ربها لا يراه من خلقه شئ
حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودى قال ثنا أبى عن أبيه عن جده عن الأعمش عن مجاهد
وجوه يومئذ ناضرة قال ناضرة من النعيم الى ربها ناظرة قال تنتظر رزقه وفضله **حدثنا** ابن حميد
قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال كان أناس يقولون فى حديث فيرون ربهم فقلت
لمجاهد ان ناسا يقولون انه يرى قال يرى ولا يراه شئ * قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد
فى قوله الى ربها ناظرة قال تنتظر من ربها ما أمر لها **حدثني** أبو الخطاب الحسانى قال ثنا
مالك عن سفيان قال ثنا اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح فى قوله وجوه يومئذ ناضرة الى
ربها ناظرة قال تنتظر الثواب **حدثنا** أبو كريب قال ثنا الأشجعي عن سفيان عن ثوير
عن مجاهد عن ابن عمر قال ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر الى ملكه وسرره وخدمه مسيرة
ألف سنة يرى أقصاه كما يرى أدناه وان أرفع أهل الجنة منزلة لمن ينظر الى وجه الله بكرة وعشية
* قال ثنا ابن يمان قال ثنا أشجع عن أبى الصهباء الموصلى قال ان أدنى أهل الجنة منزلة من
يرى سرره وخدمه وملكه فى مسيرة ألف سنة يرى أقصاه كما يرى أدناه وان أفضلهم منزلة من
ينظر الى وجه الله غدوة وعشية * وأولى القولين فى ذلك عندنا بالصواب القول الذى ذكرناه عن
الحسن وعكرمة من أن معنى ذلك تنظر الى خالقها وبذلك جاء الأثر عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم **حدثني** على بن الحسين بن أبيجر قال ثنا مصعب بن المقدم قال ثنا اسرائيل
ابن يونس عن ثوير عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة
لمن ينظر فى ملكه ألفى سنة قال وان أفضلهم منزلة لمن ينظر فى وجه الله كل يوم مرتين قال ثم تلا
وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة قال بالياض والصفاء قال الى ربها ناظرة قال تنظر كل يوم
فى وجه الله جل وعز وقوله وجوه يومئذ باسرة يقول تعالى ذكره وجوه يومئذ متغيرة
الألوان مسودة كالحلة يقال بسرت وجهه أبسره بسرا اذا فعلت ذلك وبسر وجهه فهو باسر بين
البسور وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء
جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله باسرة قال كاشرة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة وجوه يومئذ باسرة أى كالحلة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زيد فى قوله باسرة قال غابسة **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر

وكسر اللام هو الله من قرا (عليهم)
بسكون الياء فعلى أنه مبتدأ (وثياب
سندس) خبر أى ما يعلوهم من
لباسهم ثياب سندس ومن قرأ
بالنصب فعلى أنه ظرف بمعنى
فوق فيكون خبرا مقدما ويجوز
أن يكون نصبا على الحال من ضمير
الأبرار أى ولقاهم نضرة وسرورا
حال ما يكون عليهم ثياب سندس
أو يطوف عليهم أى على الأبرار
ولدان حال ما يكون عليهم ثياب
سندس ويحتمل أن يكون العامل
رأيت والمضاف محذوف والتقدير
رأيت أهل نعيم وملك عليهم ثياب
سندس من قرأ (خضر) بالرفع
فظاهر ومن قرأ بالجر فعلى الجوار
أوعلى أنه صفة سندس بالاستقلال
لأنه جنس فكان فى معنى الجمع
كما يقال أهلكت الناس الدينار الصفر
والدرهم البيض وأما الرفع فى
(استبرق) فله عطف على ثياب والجر
للعطف على سندس وكلاهما
ظاهر قوله (وحلوا أساور من فضة)
ان كان الضمير للولدان فلا
اشكال لأن أساور المخدومين تكون
من ذهب كما قال سبحانه فى مواضع
يحلون فيها من أساور من ذهب
وأساور الخدام تكون من فضة وإن
كان الضمير للأبرار فلا اشكال
أيضا فلعلهم يسورون بالجنسين
أما على المعاقبة وأما على الجمع
وما أحسن بالمعصم أن يكون فيه
سواران سوار من ذهب وسوار
من فضة وأيضا فالطبائع مختلفة
فرب انسان يكون استحسانه
لبياض الفضة ورب انسان يكون
استحسانه لصفرة الذهب فالله
تعالى يعطى كل أحد به من مثله

عن قتادة بأسرة قال عابسة وقوله تظن أن يفعل بها فاقرة يقول تعالى ذكره تعلم أنه يفعل بها داهية
والفاقرة الداهية ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد**
ابن عمرو قال ثنا **أبو عاصم** قال ثنا **عيسى** و**حدثني الحرث** قال ثنا **الحسن** قال
ثنا و**رقاء** جميعا عن **ابن أبي نجيح** عن **مجاهد** قوله تظن أن يفعل بها فاقرة قال داهية **حدثنا بشر**
قال ثنا **يزيد** قال ثنا **سعيد** عن **قتادة** تظن أن يفعل بها فاقرة أى شر **حدثني يونس** قال
أخبرنا **ابن وهب** قال قال **ابن زيد** فى قوله تظن أن يفعل بها فاقرة قال تظن أنها ستدخل النار قال
تلك الفاقرة وأصل الفاقرة الوسم الذى يفقر به على الأنف **القول فى تأويل قوله تعالى (كلا**
إذا بلغت التراقي وقيل من راق وظن أنه الفراق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق)
يقول تعالى ذكره ليس الأمر كما يظن هؤلاء المشركون من أنهم لا يعاقبون على شركهم ومعصيتهم
ربهم بلى إذا بلغت نفس أحدهم التراقي عند مآته وحشر بها وقال **ابن زيد** فى قول الله كلا إذا
بلغت التراقي قال التراقي نفسه **حدثني بذلك يونس** قال أخبرنا **ابن وهب** قال قال **ابن زيد**
وقيل من راق يقول تعالى ذكره وقال أهله من ذيرقيه ايشفيه مما قد نزل به وطلبوا له الأطباء
والمداوين فلم يغنوا عنه من أمر الله الذى قد نزل به شيئا واختلاف أهل التأويل فى معنى قوله
من راق فقال بعضهم نحو الذى قلنا فى ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا أبو كريب** و**أبو هشام**
قالا ثنا **وكيع** عن **اسرائيل** عن **سماك** عن **عكرمة** وقيل من راق قال **هل من راق يرقى** **حدثنا**
أبو كريب و**أبو هشام** قالا ثنا **وكيع** عن **سفيان** عن **سليمان التيمي** عن **شبيب** عن **أبي قلابة**
وقيل من راق قال **هل من طبيب شاف** **حدثنا ابن حميد** قال ثنا **مهران** عن **سفيان** عن
سليمان التيمي عن **شبيب** عن **أبي قلابة** مثله **حدثنا الحسن بن عرفة** قال ثنا **مروان بن**
معاوية عن **أبي بسطام** عن **الضحاك بن مزاحم** فى قول الله تعالى ذكره وقيل من راق قال هو
الطبيب **حدثنا أبو كريب** قال ثنا **ابن ادريس** عن **جوير** عن **الضحاك** فى وقيل من راق
قال **هل من مداو** **حدثنا بشر** قال ثنا **يزيد** قال ثنا **سعيد** عن **قتادة** وقيل من راق أى
التمسوا له الأطباء فلم يغنوا عنه من قضاء الله شيئا **حدثنا يونس** قال أخبرنا **ابن وهب** قال قال
ابن زيد فى قوله وقيل من راق قال أين الأطباء والرقاة من يرقيه من الموت * وقال آخرون بل هذا
من قول الملائكة بعضهم لبعض يقول بعضهم لبعض من يرقى بنفسه فيصعدها ذكر من قال
ذلك **حدثنا أبو هشام** قال ثنا **معاذ بن هشام** قال ثنى **أبي** عن **عمرو بن مالك** عن **أبي**
الجوزاء عن **ابن عباس** كلا إذا بلغت التراقي وقيل من راق قال إذا بلغت نفسه يرقى بها قالت
الملائكة من يصعدها ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب **حدثنا ابن عبد الأعلى** قال ثنا
المعتمر عن **أبيه** فى قوله وقيل من راق قال بلغنى عن **أبي قلابة** قال **هل من طبيب** قال وبلغنى
عن **أبي الجوزاء** أنه قال قالت الملائكة بعضهم لبعض من يرقى ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب
وقوله وظن أنه الفراق يقول تعالى ذكره وأيقن الذى قد نزل ذلك به أنه فراق الدنيا والأهل والمال
والولد ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا بشر** قال ثنا
يزيد قال ثنا **سعيد** عن **قتادة** وظن أنه الفراق أى استيقن أنه الفراق **حدثني يونس** قال
أخبرنا **ابن وهب** قال قال **ابن زيد** فى قوله وظن أنه الفراق قال ليس أحد من خلق الله يدفع الموت
ولا ينكره ولكن لا يدري يموت من ذلك المرض أو من غيره فالظن كما ههنا هذا وقوله والتفت

الساق بالساق اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك والتفت شدة أمر الدنيا بشدة أمر الآخرة ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو هشام الرافعي قال ثنا معاذ بن هشام قال **ثنى** أبي عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس والتفت الساق بالساق قال الدنيا بالآخرة شدة **حدثني** علي قال **ثنا** أبو صالح قال **ثنى** معاوية عن علي عن ابن عباس قوله والتفت الساق بالساق يقول آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة فتلتقي الشدة بالشدة إلا من رحم الله **حدثني** محمد بن سعد قال **ثنى** أبي قال **ثنى** عمي قال **ثنى** أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والتفت الساق بالساق يقول التفت الدنيا بالآخرة وذلك ساق الدنيا والآخرة ألم تسمع أنه يقول إلى ربك يومئذ المساق **حدثني** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى و**حدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله والتفت الساق بالساق قال التفت أمر الدنيا بأمر الآخرة عند الموت **حدثنا** أبو كريب وأبو هشام قالا **ثنا** وكيع عن سفيان عن رجل عن مجاهد قال آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة والتفت الساق بالساق قال قال الحسن ساق الدنيا بالآخرة **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** مهران عن سفيان عن ابن مجاهد قال هو أمر الدنيا والآخرة عند الموت **حدثني** علي بن الحسين قال **ثنا** يحيى بن يمان عن أبي سنان الشيباني عن ثابت عن الضحاك في قوله والتفت الساق بالساق قال أهل الدنيا يجهزون الجسد وأهل الآخرة يجهزون الروح **حدثنا** أبو هشام قال **ثنا** وكيع عن سفيان عن أبي سنان عن الضحاك مثله **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** مهران عن سفيان عن الضحاك قال اجتمع عليه أمران الناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه **حدثنا** أبو هشام قال **ثنا** المحاربي عن جوير عن الضحاك قال ساق الدنيا بساق الآخرة **حدثنا** أبو هشام قال **ثنا** جعفر بن عون عن أبي جعفر عن الربيع مثله وزاد ويقال التفتاهما عند الموت **حدثنا** أبو هشام قال **ثنا** ابن يمان عن فضيل بن مرزوق عن عطية قال الدنيا والآخرة * قال **ثنا** ابن يمان عن عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه قال أمر الدنيا بأمر الآخرة **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال **ثنا** ابن ثور عن معمر عن قتادة والتفت الساق بالساق قال أمر الدنيا بأمر الآخرة **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال **ثنا** ابن ثور عن معمر عن قتادة والتفت الساق بالساق قال الشدة بالشدة ساق الدنيا بساق الآخرة **حدثنا** ابن المنثري قال **ثنا** محمد بن جعفر قال **ثنا** شعبة قال سألت اسمعيل بن أبي خالد فقال عمل الدنيا بعمل الآخرة **حدثنا** أبو كريب قال **ثنا** وكيع عن سلمة عن الضحاك قال هما الدنيا والآخرة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والتفت الساق بالساق قال العلماء يقولون فيه قولين منهم من يقول ساق الآخرة بساق الدنيا وقال آخرون قل ميت يموت إلا التفت إحدى ساقيه بالآخرى قال ابن زيد غير أن لا نلشك أنها ساق الآخرة وقرأ إلى ربك يومئذ المساق قال لما التفت الآخرة بالدنيا كان المساق إلى الله قال وهو أكثر قول من يقول ذلك * وقال آخرون بل معنى ذلك التفت ساقا الميت إذا لفتا في الكفن ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال **ثنا** ابن يمان قال **ثنا** بشير بن المهاجر عن الحسن في قوله والتفت الساق بالساق قال لهما في الكفن **حدثنا** أبو هشام قال **ثنا** وكيع وابن يمان عن بشير بن المهاجر عن الحسن قال هما ما فاك إذا لفتا

ما تكون رغبته فيه أتم وقال بعض أهل التأويل أساور اليد أعمالها وأكسبها التي صارت ملكات نوارنية بها يتوسل إلى جوار الحضرة الصمدية كما أن الذهب والفضة في الدنيا وسائل إلى تحصيل المطالب العاجلة ثم ختم جزاء الأبرار بقوله (وسقاهم ربهم شرابا طهورا) هو إمام بالغة طاهر والمراد أنها ليست بنجسة تكهور الدنيا ولا مستفدرة طبعها لمساس الأيدي الوضرة والأقدام النجسة والدنسة ولا تؤل إلى النجاسة ولكنها ترشح عرقا من أبدانهم لدرج كريح المسك وإمام بالغة مطهر قال أبو قلابة يؤتون بالطعام والشراب ممزوجا بالكافور والزنجبيل فإذا كان في آخر ذلك سقوا هذا الشراب فتطهر بذلك بطونهم ويفيض عرق من جلودهم كريح المسك وذكر أصحاب التأويل أن الأنوار الفائضة من العالم العلوي متفاوتة في الصفاء والقوة والتأثير فبعضها كافورية طبعها البرد واليبس ويكون صاحبها في الدنيا في مقام الخوف والبكاء والقبض وبعضها زنجبيلية على طبع الحس واليبس ويكون صاحبها قليل الالتفات إلى ما سوى الله قليل المبالاة بالجسمانيات ثم لا يزال الروح الإنساني ينتقل من نوع إلى نوع ومن مقام إلى مقام إلى أن ينتهي إلى حضرة نور الأنوار فيضمحل في نور تجليه سائر الأنوار وهذا آخر سير الصديقين ومنتهى درجاتهم في الارتقاء إلى مدارج الكمال فلهذا أضاف السقي إلى ذاته قائلا وسقاهم ربهم ثم ختم وعدهم

بقوله (إن هذا كان لكم جزاء) عن ابن

عباس أن هذا المعنى إنما يقال لهم بعد دخولهم الجنة فالتقول مقدر والغرض إعلامهم أن كل ما تقدم من أصناف العطاء إنما هو جزاء أعمالهم والغرض اذاقة لذات الآخرة فإن سرورهم يزيد بذلك وقال آخرون أنه ابتداء خبر من الله تعالى لعباده في الدنيا ليعلموا في دار التكليف أن هذه الأشياء معدة في الآخرة لمن بر وأطاع * وعلم أنه سبحانه بين في أول السورة أن الإنسان وجد بعد العدم ثم ذكر أنه خلقه من أمشاج وهي العناصر والاخلاط والماء الرجل وماء المرأة والأطوار المتعاقبة على النطفة أو النفس أو البدن وعلى جميع التقادير فذلك يدل على كونه فاعلا مختارا صانعا حكما ثم أخبر أنه ما خلقه لأجل العبث ماطلا باطلا ولكنه خلقه للابتلاء والامتحان واعطاه كل ما هو محتاج إليه من العقل والحواس ثم إن مآل أمره بالخبر أو بالتقدير إلى الشكر أو الكفر أما الكافر فله السلاسل والاعلال وأما الشاكر فله النعيم والظلال واختصر في العقاب وأطنب في ذكر الثواب إشارة إلى أن رحمته سبقت غضبه وحين فرغ من شرح أحوال الآخرة بدأ بكيفية صدور القرآن الذي منه تعليم هذه العلوم والحقائق فقال (إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) وفيه أنواع من المبالغة من قبل إيقاع الضمير اسما لأن ثم تكرر من جهة ذكر المصدر بعد الفعل ومن جهة لفظ التنزيل دون الانزال لأن تنزيل القرآن منجما

في الكفن حدثنا أبو كريب قال حدثنا وكيع عن بشير بن المهاجر عن الحسن مثله * وقال آخرون بلى معنى ذلك التناف ساقى الميت عند الموت ذكر من قال ذلك حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود عن عامر والتفت الساق بالساق قال ساق الميت حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب وعبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر قال التفت ساقه عند الموت حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن الشعبي مثله حدثني اسحق بن شاهين قال ثنا خالد عن داود عن عامر بنحوه حدثنا أبو كريب وأبو هشام قال ثنا وكيع عن سفيان عن حصين عن أبي مالك والتفت الساق بالساق قال عند الموت حدثنا أبو هشام قال ثنا عبيد الله عن إسرائيل عن السدي عن أبي مالك قال التفت ساقك عند الموت حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله والتفت الساق بالساق لفهما أمر الله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر قال قال الحسن ساقا ابن آدم عند الموت حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن اسمعيل السدي عن أبي مالك والتفت الساق بالساق قال هما ساقاه اذا خمت احدهما بالآخرى حدثنا ابن بشار وابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة والتفت الساق بالساق قال قتادة أمارأيتها اذا ضرب برجله رجله الأخرى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والتفت الساق بالساق ماتت رجلاه فلا يجملانه الى شيء فقد كان عليهما جوالا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك والتفت الساق بالساق قال ساقاه عند الموت * وقال آخرون عن ذلك يسمهما عند الموت ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن السدي عن أبي مالك والتفت الساق بالساق قال يسمهما عند الموت حدثنا أبو هشام قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن السدي * وقال آخرون معنى ذلك والتفت أمر بأمر ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب وأبو هشام قال ثنا وكيع قال ثنا ابن أبي خالد عن أبي عيسى والتفت الساق بالساق قال الأمر بالأمر * وقال آخرون بل عن ذلك والتفت بلاء بلاء ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام قال ثنا عبيد الله قال ثنا إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد قال بلاء بلاء * وأولى الأقوال في ذلك بالصحة عندى قول من قال معنى ذلك والتفت ساق الدنيا بساق الآخرة وذلك شدة كرب الموت بشدة هول المطاع والذي يدل على أن ذلك تأويله قوله الى ربك يومئذ المساق والعرب تقول لكل أمر اشتد قد شمر عن ساقه وكشف عن ساقه ومنه قول الشاعر

فاذ شمرت لك عن ساقها * (١) فرمها ربيع ولا تسئم

عن بقوله التفت الساق بالساق التصقت إحدى الشدين بالآخرى كما يقال للمرأة اذا التصقت إحدى نخذيها بالآخرى لفاء وقوله الى ربك يومئذ المساق يقول الى ربك يا محمد يوم التناف الساق بالساق مساقه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿فلا صدق ولا صلى﴾ ولكن كذب وتولى ثم ذهب الى أهله يمتطي أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى أي حسب الإنسان أن يترك سدي يقول تعالى ذكره فلم يصدق بكتاب الله ولم يصل له صلاة ولكنه كذب بكتاب الله وتولى فأدبر عن طاعة الله ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا

(١) كذا في الخط بهذا الرسم ولم نعث على البيت خرو

مفرقا أقرب إلى تسليمة النبي صلى الله عليه وسلم وتثبيت فؤاده وحيث سلى قلبه أمره بالصبر على أذى الكفار إلى أن تنزل آية القتال ونهاه عن طاعة كل آثم منهم وخصوصا الكفور فان الكفر أعظم الآثام قال النحويون كلمة أو مفيدة لأحد الشيئين أو الأشياء فأورد عليه أنه يلزم في الآية أنه لا يجوز طاعة الآثم والكفور اذا تخالفا أما اذا توافقا فإنه يجوز طاعتهما اذا لا يبعد أن يقول السيد لعبد إذا أمرك أحد هذين الرجلين بخلافه أما اذا توافقا فلا تخالفهما والجواب أنه لا ريب أن قولك لا تضرب زيدا أو عمرًا معناه في الظاهر لا تضرب زيدا ولا عمرًا ويحتمل احتمالًا مرجوحًا لا تضرب أحدهما واضرب الآخر إلا أن هذا الاحتمال مدفوع في الآية لقريئة الآثم والكفور فان أحدهما إذا كان منهيا عنه فكلاهما معا أولى لأن زيادة الشر شر ولهذا قال الفراء لا تطع واحدا منهما سواء كان آثما أو كفورا ولو كان العطف بالواو كان نصا في النهي عن طاعتهما معا ولا يلزم منه النهي عن طاعة كل منهما على الانفراد وقد خص بعض المفسرين فقال الآثم هو عتبة لأنه كان متعاطيا لأنواع الفسوق والكفور هو الوليد لأنه كان شديد الشكيمة في الكفر يروى أن عتبة بن ربيعة قال للنبي صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الأمر حتى أزوجه ولدك فاني من أجمل قریش ولدا وقال الوليد أنا أعطيتك من المال حتى ترضى فاني من أكثرهم ما لا فقرأ عليهم رسول الله

يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلا صدق ولا صلي لا صدق بكتاب الله ولا صلي لله ولكن كذب وتولى كذب بكتاب الله وتولى عن طاعة الله وقوله ثم ذهب إلى أهله يتمطى يقول تعالى ذكره ثم مضى إلى أهله منصرفا إليهم يتبخر في مشيته وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمدا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم ذهب إلى أهله يتمطى أي يتبخر حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقیة بن الوليد عن ميسرة بن عبيد عن زيد بن أسلم في قوله ثم ذهب إلى أهله يتمطى قال يتبخر قال هي مشية بنى مخزوم حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن موسى بن عبيدة عن اسمعيل بن أمية عن مجاهد ذهب إلى أهله يتمطى قال رأى رجلا من قریش يمشی فقال هكذا كان يمشی كما يمشی هذا كان يتبخر حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله يتمطى قال يتبخر وهو أبو جهل ابن هشام كانت مشيته وقيل إن هذه الآية نزلت في أبي جهل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يتمطى قال أبو جهل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلا صدق ولا صلي ولكن كذب وتولى ثم ذهب إلى أهله يتمطى قال هذا في أبي جهل متبخترا وإنما عني بقوله يتمطى يلوى مطا يتبخر والمطاهو الظاهر ومنه الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مشيت أمي المطيطاء وذلك أن يلوى الرجل بيديه ويتكفأ وقوله أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى هذا وعيد من الله على وعيد لأبي جهل كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى وعيد على وعيد كما تسمعون زعم أن هذا أنزل في عدو الله أبي جهل ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أخذ يجامع ثيابه فقال أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى فقال عدو الله أبو جهل أي وعدني محمد والله ما تستطيع لي أنت ولا ربك شيئا والله لأنأعز من مشي بين جليليها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيده يعني بيد أبي جهل فقال أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى فقال يا محمد ما تستطيع أنت وربك في شيئا أني لأعز من بين جليليها فلما كان يوم بدر أشرف عليهم فقال لا يعبد الله بعد هذا اليوم وضرب الله عنقه وقتله شرقتة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى قال قال أبو جهل إن محمدًا يوعدني وأنا أعز أهل مكة والبطحاء وقرأ فليدع ناديه سندع الزبانية كلالا تطعه واسجد واقترب حدثنا ابن حديد قال ثنا مهران عن سفيان عن موسى بن أبي عائشة قال قلت لسعيد بن جبيرة شيء قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل نفسه أم أمر الله به قال بل قاله من قبل نفسه ثم أنزل الله أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى وقوله أيحسب الإنسان أن يترك سدى يقول تعالى ذكره أيظن هذا الإنسان الكافر بالله أن يترك هملا أن لا يؤمر ولا ينهى ولا يتعبد بعبادة وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أيحسب الإنسان أن يترك سدى يقول هملا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أيحسب الإنسان أن يترك سدى قال لا يؤمر ولا ينهى

من أول حم السجدة الى قوله فان
أعرضوا قل أنذرتم صاعقة مثل
صاعقة عاد وثمود فانصرفا عنه وقال
أحدهما ظننت أن الكعبة ستقع
وقال الحسن الآخر هو المنافق
والكفور مشركو العرب أمره
بالصبر على التكليف مطلقا ثم
قسمها الى نهى وأمر على هذا
الترتيب لأن التخلية مقدمة على
التحلية أما النهى فقد مر وأما الأمر
فأوله ذكر الله ولا سيما في الصلاة
أول النهار وآخره وهو المراد بقوله
(بكرة وأصيل) ويشمل صلوات
الفجر والظهر والعصر وأول الليل
وهو المراد بقوله (ومن الليل
فاسجد) أى وفي بعض الليل فصل
له معنى صلاة المغرب والعشاء
وأوسطه وهو المعنى بقوله
(وسبحه) أى وتهجدله طويلا
من الليل ثلثيه أو نصفه أو ثلثه كما
مر في المزمّل ثم شرع في توبيخ
المتبردين عن طاعته مستحقرا
إياهم قائلا (إن هؤلاء يحبون) الدار
(العاجلة) ونعيمها الزائل (ويذرون
وراءهم يوما ثقيلا) أى شديدا
كقوله ثقلت في السموات والأرض
ثم بين كمال قدرته قائلا (نحن
خلقناهم وشددنا أسرهم) أى
ربطهم وتوثقهم ومنه أسر الرجل
إذا وثق بالقد وبه سمي القصد
أسرا والمعنى ركبناهم تركيبا محكما
وتقنا مفاصلهم بالأعصاب والربط
والإوتار حسب ما يحتاجون اليه
في التصرف أوجوه الحوائج (وإذا
شئنا) أهلكناهم بالنفخة و (بدلنا
أمثالهم) في شدة الأسر عند النفخة
الثانية وقال جار الله قيل معناه
بدلنا غيرهم ممن يطيع وحقه أن

حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أيحسب الإنسان أن يترك سدى
قال السدى الذى لا يفترض عليه عمل ولا يعمل ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ألم يك نطفة
من منى يمينى ثم كان علقة مخلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى أليس ذلك بقادر على
أن يحيى الموتى ﴾ يقول تعالى ذكره ألم يك هذا المنكر قدرة الله على إحيائه من بعد مماته وإيجاده من
بعد فناءه نطفة يعنى ماء قليلا فى صلب الرجل من منى واختلفت القراء فى قراءة قوله يعنى فقرأه
عامة قراء المدينة والكوفة تمنى بالتاء بمعنى تمنى النطفة وقرأ ذلك بعض قراء مكة والبصرة يعنى
بالياء بمعنى يمينى المنى * والصواب من القول أنهما قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى فبأيتهما قرأ
القارى فمصيب وقوله ثم كان علقة يقول تعالى ذكره ثم كان دما من بعدما كان نطفة ثم علقه ثم
سواه بشرا سويا ناطقا سميعا بصيرا فجعل منه الزوجين الذكر والانثى يقول تعالى ذكره فجعل
من هذا الإنسان بعدما سواه خلقا سويا أولادا له ذكورا وإناثا أليس ذلك بقادر على أن يحيى
الموتى يقول تعالى ذكره أليس الذى فعل ذلك نخلق هذا الإنسان من نطفة ثم علقه حتى يصيره
إنسانا سويا له أولاد ذكور وإناث بقادر على أن يحيى الموتى من مماتهم في وجودهم كما كانوا من
قبل مماتهم يقول معلوم أن الذى قدر على خلق الإنسان من نطفة من منى يمينى حتى يصيره بشرا
سويا لا يعجزه إحياء ميت من بعد مماته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ ذلك قال بلى
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أليس ذلك بقادر على أن يحيى
الموتى ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأها قال سبحانك وبلى

آخر تفسير سورة القيامة

(تفسير سورة هل أتى على الإنسان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا أنا خلقنا
الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا ﴾ يعنى جل ثناؤه بقوله هل أتى على الإنسان
قد أتى على الإنسان وهل فى هذا الموضع خبر لا جحد وذلك كقول القائل لا أخريقره هل
أكرمتك وقد أكرمته أو هل زرتك وقد زارته وقد تكون مجدا فى غير هذا الموضع وذلك كقول
القائل لا أخر هل يفعل مثل هذا أحد بمعنى أنه لا يفعل ذلك أحد والإنسان الذى قال جل ثناؤه
فى هذا الموضع هل أتى على الإنسان حين من الدهر هو آدم صلى الله عليه وسلم كذلك حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل أتى على الإنسان آدم أتى عليه حين
من الدهر لم يكن شيئا مذكورا إنما خلق الإنسان ههنا حديثا ما يعلم من خليفة الله كانت بعد
الإنسان حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قوله هل أتى على
الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا قال كان آدم صلى الله عليه وسلم آخر ما خلق من
الخلق حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان هل أتى على الإنسان حين من الدهر
قال آدم وقوله حين من الدهر اختلف أهل التأويل فى قدر هذا الحين الذى ذكره الله فى هذا

يحيىء بان لا باذا كقولهم ولا تتولوا
يستبدل قومنا غيركم ممن يطيع وان
يشاء يذهبكم ويأت بخلق جديد قال
الامام نضر الدين الرازي هذا
الكلام كأنه طعن في لفظ القرآن
وهو ضعيف لأن كل واحد من اذا
وان حرف الشرط قلت ماذا كره
جار الله ليس طعننا في القرآن وانما
هو طعن في نفس ذلك القول بناء
على أن اذا لا تستعمل الا فيما كان
مقطوع الوقوع كالامانة بالنفخة
الاولى والاحياء في النشأة الأخرى
أما الاهلاك على سبيل الاستئصال
فذلك غير مقطوع به فلماذا يحسن
تفسير اللفظ به وتعين التفسير الأول
والمبادرة بالاعتراض قبل الفهم
التام ليس من دأب العلماء المتقنين
فعجب من مثله ذلك قوله (ان هذه
تذكرة) قد مر في المزمّل والمقصود
من إعادته أن هذه السورة بما فيها
من الترتيب الأنيق تبصرة للتأملين
المتخذين الى كرامة الله سبيلا
بالطاعة والانقياد وفيه دليل
للقدرى وفي قوله (وما تشاؤون الا
أن يشاء الله) الى آخر السورة دليل
للمجربى والتوفيق بينهما مفقوض
الى فهم أهل التوفيق وقدمنا فيه
التحقيق وانتصب الظالمين بفعل
يفسره معنى أعد أو وعدت
ونحوهما أو وعد وبالله التوفيق
واليه المصير والمآب

(سورة المرسلات وهي مكية
حروفها ثمانمائة وستة عشر كلماتها
مائة واحد وثمانون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والمرسلات عرفا فالعاصفات
عصفنا والناشرات نشرنا فالفارقات
فقا فالملقيات ذكرنا عذرا أو نذرا

الموضع فقال بعضهم هو أربعون سنة وقالوا مكثت طينة آدم معبورة لا تنفخ فيها الروح أربعين
عاما فذلك قدر الحين الذي ذكره الله في هذا الموضع قالوا ولذلك قيل هل أتى على الانسان حين
من الدهر لم يكن شيئا مذكورا لانه أتى عليه وهو جسم مصور لم تنفخ فيه الروح أربعين عاما فكان
شيئا غير أنه لم يكن شيئا مذكورا قالوا ومعنى قوله لم يكن شيئا مذكورا لم يكن شيئا له نباهة ولا رفعة
ولا شرف انما كان طينا لازبا وحما مسنونا * وقال آخرون لاحد الحين في هذا الموضع وقد
يدخل هذا القول من أن الله أخبر أنه أتى على الانسان حين من الدهر وغير مفهوم في الكلام أن
يقال أتى على الانسان حين قبل أن يوجد وقبل أن يكون شيئا واذا أريد ذلك قيل أتى حين قبل أن
يخلق ولم يقل أتى عليه وأما الدهر في هذا الموضع فلا حدة له يوقف عليه وقوله انا خلقنا الانسان
من نطفة أمشاج نبتليه يقول تعالى ذكره انا خلقنا ذرية آدم من نطفة يني من ماء الرجل وماء المرأة
والنطفة كل ماء قليل في وعاء كان ذلك ركية أو قرية أو غير ذلك كما قال عبد الله بن رواحة
(١) * هل أنت الا نطفة في شنه * وقوله أمشاج يعني أخلاط واحدها مشج ومشيج
مثل خدن وخدين ومنه قول رؤبة بن العجاج

يطرحن كل معجل نشاج * لم يكس جلدا في دم أمشاج

يقال منه مشجت هذا بهذا اذا خلطت به وهو مشجج به ومشيج أى مخلوط به كما قال أبو ذؤيب
كان الريش والنوقين منه * خلال النصل سيط به مشيج

واختلف أهل التأويل في معنى الأمشاج الذي عني بها في هذا الموضع فقال بعضهم هو اختلاط
ماء الرجل بماء المرأة ذكر من قال ذلك حمدا أبو كريب وأبو هشام الرافعي قال ثنا وكيع عن
سفيان عن ابن الأصبهاني عن عكرمة أمشاج نبتليه قال ماء الرجل وماء المرأة يمشج أحدهما بالآخر
حمدا أبو هشام قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن ابن الأصبهاني عن عكرمة قال ماء الرجل
وماء المرأة يختلطان * قال ثنا أبو أسامة قال ثنا زكريا عن عطية عن ابن عباس قال ماء
المرأة وماء الرجل يمشجان * قال ثنا عبيد الله قال أخبرنا إسرائيل عن السدي عن عمن حدثه
عن ابن عباس قال ماء المرأة وماء الرجل يختلطان * قال ثنا عبد الله قال أخبرنا أبو جعفر عن
الربيع بن أنس قال اذا اجتمع ماء الرجل وماء المرأة فهو أمشاج * قال ثنا أبو أسامة قال ثنا
المبارك عن الحسن قال مشج ماء المرأة مع ماء الرجل * قال ثنا عبيد الله قال أخبرنا عثمان
ابن الاسود عن مجاهد قال خلق الله الولد من ماء الرجل وماء المرأة وقد قال الله يا أيها الناس انا
خلقناكم من ذكروا نثي * قال ثنا عبيد الله قال أخبرنا إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد قال
خلق من تارات ماء الرجل وماء المرأة * وقال آخرون انما عني بذلك انا خلقنا الانسان من نطفة
ألوان ينتقل اليها يكون نطفة ثم يصير علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم كسبي لحما ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس

قوله انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه الأمشاج خلق من ألوان خلق من تراب ثم من ماء
الفرج والرحم وهي النطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم أنشأه خلقا آخر فهو ذلك حمدا ابن
المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك عن عكرمة في هذه الآية أمشاج قال
نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما حمدا الرافعي قال ثنا وهب بن جرير ويعقوب الحضرمي
عن شعبة عن سماك عن عكرمة قال نطفة ثم علقة حمدا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد

(١) عجز بيت وصدره مالى أراك تكرهين الجنة * هل انخ كتبه مصححه

أما توحدون لواقع فاذا النجوم
طمست واذا السماء فرجت واذا
الجلال نسفت واذا الرسل أقت
لأى يوم أجلت ليوم الفصل وما
أدراك ما يوم الفصل ويل يومئذ
للكذابين ألم نهلك الأولين ثم نتبعهم
الآخرين كذلك نفعل بالمجرمين
ويل يومئذ للكذابين ألم نخلقكم من
ماء مهين فجعلناه في قرار مكين إلى
قدر معلوم فقد رنا نعم القادرون
ويل يومئذ للكذابين ألم نجعل
الأرض كفانا أحياء وأمواتا
وجعلنا فيها رواسي شاهقات
وأسقينكم ماء فرائنا ويل يومئذ
للكذابين انطلقوا إلى ما كنتم به
تكذبون انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث
شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب
انها ترمى بشرر كالفصر كانه جمالة
صفر ويل يومئذ للكذابين هذا يوم
لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون
ويل يومئذ للكذابين هذا يوم الفصل
جمعناكم والأولين فان كان لكم
كيد فكيدون ويل يومئذ للكذابين
ان المتقين في ظلال وعيون وفواكه
مما يشتهون كلوا واشربوا هنيئا بما
كنتم تعملون انا كذلك نجزي
الحسنين ويل يومئذ للكذابين كلوا
وتمتعوا قليلا انكم مجرمون ويل
يومئذ للكذابين واذا قيل لهم
اركعوا لا يركعون ويل يومئذ
للكذابين فبأى حديث بعده
يؤمنون ﴿١﴾ القراءات فمלקيات
ذكرنا بتشديد الذال للدغام أبو عمرو
وحمة في رواية عنهما عذرا بضم
الذال الشمونى والبرجمى أو نذرا
بالسكون أبو عمرو وحمة وعلى
وخلف وعاصم غير أبي بكر وحامد
وقت بالتشديد وبالواو أبو عمرو

عن قتادة قوله انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج أطوار الخلق طور انطفة وطورا علقة وطورا
مضغة وطورا عظاما ثم كسى الله العظام لحما ثم أنشأه خفقا آخر أنبت له الشعر حدثنا ابن
عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله أمشاج نبتليه قال الأمشاج اختلط
الماء والدم ثم كان علقة ثم كان مضغة * وقال آخرون عن ذلك اختلاف ألوان النطفة ذكر
من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس
في قوله أمشاج نبتليه يقول مختلفة الألوان حدثنا أبو هشام قال ثنا يحيى بن يمان قال
ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ألوان النطفة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد قال أي الماءين سبق أشبه عليه أعمامه وأخواله * قال ثنا وكيع
عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أمشاج نبتليه قال ألوان النطفة نطفة الرجل بيضاء
وحمرها ونطفة المرأة حمراء وخضرها حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله * وقال آخرون بل هي العروق التي تكون في النطفة ذكر من قال ذلك
حدثنا أبو كريب وأبو هشام قالا ثنا وكيع قال ثنا المسعودي عن عبد الله بن المخارق عن
أبيه عن عبد الله قال أمشاجها عروقها حدثنا أبو هشام قال ثنا يحيى بن يمان قال ثنا
أسامة بن زيد عن أبيه قال هي العروق التي تكون في النطفة * وأشبه هذه الأقوال بالصواب
قول من قال معنى ذلك من نطفة أمشاج نطفة الرجل ونطفة المرأة لأن الله وصف النطفة بأنها
أمشاج وهي اذا انتقلت فصارت علقة فقد استحالت عن معنى النطفة فكيف تكون نطفة
أمشاجا وهي علقة وأما الذين قالوا ان نطفة الرجل بيضاء وحمرها فان المعروف من نطفة الرجل
أنها سحراء على لون واحد وهي بيضاء تضرب إلى الحمرة واذا كانت لونا واحدا لم تكن ألوانا مختلفة
وأحسب أن الذين قالوا هي العروق التي في النطفة قصدوا هذا المعنى وقد حدثنا ابن حميد
قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال انما خلق الانسان من
الشيء القليل من النطفة ألا ترى أن الولد اذا أسكت ترى له مثل الرير وانما خلق ابن آدم من
مثل ذلك من النطفة أمشاج نبتليه وقوله نبتليه نخبه وكان بعض أهل العربية يقول المعنى
جعلناه سميعا بصيرا لنبتليه فهي مقدمة معناها التأخير انما المعنى خلقناه وجعلناه سميعا بصيرا
لنبتليه ولا وجه عندى لما قال يصح وذلك أن الابتلاء انما هو بصحة الآلات وسلامة العقل
من الآفات وان عدم السمع والبصر وأما إخباره إيانا أنه جعل لنا أسماعا وأبصارا في هذه الآية
فتذكير منه لنا بنعمه وتنبيه على موضع الشكر فاما الابتلاء فبالخلق مع صحة الفطرة وسلامة العقل
من الآفة كما قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقوله فجعلناه سميعا بصيرا يقول تعالى
ذكره فجعلناه ذا سمع يسمع به وذا بصر يبصر به انعاما من الله على عباده بذلك ورأفة منه لهم وحجة
له عليهم ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿٣﴾ إنا هديناه السبيل إما شاكرا وإما كفورا إنا اعتدنا
للكافرين سلاسل وأغلالا وسعيرا ﴿٤﴾ يعني جل ثناؤه بقوله إنا هديناه السبيل إنا بيناه طريق
الجنة وعرفناه سبيله ان شكر أو كفر واذا وجه الكلام إلى هذا المعنى كانت أما وأما في معنى
الجزاء وقد يجوز أن تكون إما وإما بمعنى واحد كما قال إما يعذبهم وإما يتوب عليهم فيكون قوله
إما شاكرا وإما كفورا حالا من الماء التي في هديناه فيكون معنى الكلام اذا وجه ذلك إلى هذا

ويعقوب وبالتخفيف يزيد وفي رواية عنه ببدال الواو همزة كقولهم أجوده في وجوه الباقيون بالابدال وبالتشديد لم تخلقكم مظهراروى النقاش عن ابن ربيعة عن أصحابه والحلواني عن قالون وحفص والتجاري وعن ورش فقدرنا مشددا أبو جعفر عن نافع وعلى انطلقوا الى ظل بفتح اللام رويس جمالة على التوحيد حمزة وعلى وخاف وحفص وجمالات بضم الجيم مجموعة يعقوب الآخرون بالكسر مجموعا ﴿ الوقوف عرفا ه لا عصفا ه لا نشرا ه لا فرقا ه لا ذكرا ه لا نذرا ه لا لواقع ه ط طمست ه لا فرجت ه لا نسفت ه لا أقت ه لا بناء على أن عامل اذا محذوف أى اذا كانت هذه الامور يفصل بين الخلق أجلت ه ط للفصل بين الجواب والسؤال الفصل ج للكاذبين ه الأولين ه ط لأن مابعده مستأنف أى ثم نحن نتبعهم الآخرين ه بالمجرمين ه مهين ه لا مكين ه لا معلوم ه لا فقدرنا ه القادرون ه كفاتا ه لا وأمواتا ه لا فراتا ه لا للكاذبين ه تكذبون ه ج للكرار مع الآية ووجه الوقف لمن قرأ بفتح اللام أوضح لأنه ابتداء اخبار عن موجب عملهم بما أمروا به شعب ه لا الله ه ط كالتقصير ه ج لأن مابعده وصف لشر لا للتقصير صفر ه ط للكاذبين ه لا ينطقون ه لا فيعتذرون ه للكاذبين ه الفصل ه ج لاحتمال مابعده الاستئناف

التأويل إنا هديناه السبيل إما شقيوا وإما سعدوا وكان بعض نحوي البصرة يقول ذلك كما قال إما العذاب وإما الساعة كأنك لم تذكر إما قال وان شئت ابتدأت مابعدها فرفعته ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله إنا هديناه السبيل قال الشقوة والسعادة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إنا هديناه السبيل إما شقا وإما كفورا لها **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله من نطفة أمشاج نبتليه الى إنا هديناه السبيل قال ننظر أى شئ يصنع أى الطريقين يسلك وأى الأمرين يأخذ قال وهذا الاختبار وقوله إنا أعتدنا للكافرين سلاسل يقول تعالى ذكره إنا أعتدنا لمن كفر نعمتنا وخالف أمرنا سلاسل يستوثق بها منهم شدة في الجحيم وأغللا يقول وتشد بالأغلل فيها أيديهم الى أعناقهم وقوله وسعيرا يقول ونارا تسعر عليهم فتوقد ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿إن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجييرا﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين برؤا بطاعتهم ربهم في أداء فرائضه واجتناب معاصيه يشربون من كأس وهو كل إناء كان فيه شراب كان مزاجها يقول كان مزاج ما فيها من الشراب كافورا يعنى في طيب رائحتها كالكاפור وقد قيل إن الكافور اسم لعين ماء في الجنة فمن قال ذلك جعل نصب العين على الرد على الكافور تبيانا عنه ومن جعل الكافور صفة للشراب نصبها أعنى العين على الحال وجعل خبر كان قوله كافورا وقد يجوز نصب العين من وجه ثالث وهو نصبها بأعمال يشربون فيها فيكون معنى الكلام ان الأبرار يشربون عينا يشرب بها عباد الله من كأس كان مزاجها كافورا وقد يجوز أيضا نصبها على المدح فأما عامة أهل التأويل فانهم قالوا الكافور صفة للشراب على ما ذكرت ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله مزاجها كافورا قال تمزج **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا قال قوم تمزج لهم بالكافور وتختم لهم بالمسك وقوله عينا يشرب بها عباد الله يقول تعالى ذكره كان مزاج الكأس التي يشرب بها هؤلاء الأبرار كالكاפור في طيب رائحتها من عين يشرب بها عباد الله الذين يدخلهم الجنة والعين على هذا التأويل نصب على الحال من الهاء التي في مزاجها ويعنى بقوله يشرب بها عباد الله يروى بها وينتفع وقيل يشرب بها ويشربها بمعنى واحد وذكر الفراء أن بعضهم أنشده

شربن بماء البحر ثم ترفعت * متى لجج خضر لهن نثيج

وعنى بقوله متى لجج من ومثله انه ليتكلم بكلام حسن ويتكلم كلاما حسنا وقوله يفجرونها تفجييرا يقول تعالى ذكره يفجرون تلك العين التي يشربون بها كيف شاؤوا وحيث شاؤوا من منازلهم وقصورهم تفجييرا ويعنى بالتفجير الاسالة والاحراء ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يفجرونها تفجييرا قال يعدلون بها حيث شاؤوا **حدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء

عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يفجرونها تفجيرا قال يقولونها حيث شاؤا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يفجرونها تفجيرا قال مستقيد ماؤها لهم يفجرونها حيث شاؤا حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان يفجرونها تفجيرا قال يصرفونها حيث شاؤا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتايا وأسيرا إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا﴾ يقول تعالى ذكره ان الأبرار الذين يشربون من كأس كان مزاجها كافورا برؤوفًا بهم لله بالنذور التي كانوا ينذرونها في طاعة الله وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنا** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يوفون بالنذر قال اذا نذروا في حق الله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يوفون بالنذر قال كانوا ينذرون طاعة الله من الصلاة والزكاة والحج والعمرة وما افترض عليهم فسماهم الله بذلك الأبرار فقال يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة يوفون بالنذر قال بطاعة الله وبالصلاة والحج والعمرة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان قوله يوفون بالنذر قال في غير معصية وفي الكلام محذوف اجتزى بدلالة الكلام عليه منه وهو كان ذلك وذلك أن معنى الكلام ان الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا كانوا يوفون بالنذر فترك ذكر كانوا لدلالة الكلام عليها والنذر هو كل ما أوجبه الانسان على نفسه من فعل ومنه قول عنتره

الشاتمي عرضي ولم أشتمهما * والناذرين (١) اذا لم ألقيهما دمي

وقوله ويخافون يوما كان شره مستطيرا يقول تعالى ذكره ويخافون عقاب الله بتركهم الوفاء بما نذروا لله من بر في يوم كان شره مستطيرا ممتدا طويلا فاشيا وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويخافون يوما كان شره مستطيرا استطار والله شر ذلك اليوم حتى ملأ السموات والأرض وأما رجل يقول عليه نذر أن لا يصل رحما ولا يتصدق ولا يصنع خيرا فإنه لا ينبغي أن يكفر عنه ويأتى ذلك ومنه قولهم استطار الصدع في الزجاج واستطال اذا امتد ولا يقال ذلك في الحائط ومنه قول الأعشى

فبانت وقد أثارت في الفؤا * د صدعا على ثاها مستطيرا

يعنى ممتدا فاشيا وقوله ويطعمون الطعام على حبه مسكينا يقول تعالى ذكره كان هؤلاء الأبرار يطعمون الطعام على حبهم اياه وشهوتهم له وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور عن مجاهد في قوله ويطعمون الطعام على حبه قال ودهم يشتهونه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو العريان قال سألت سليمان بن قيس أبا مقاتل بن سليمان عن قوله ويطعمون الطعام على حبه مسكينا قال على حبهم للطعام وقوله مسكينا يعنى جل ثأؤه بقوله مسكينا ذوى الحاجة الذين قد أذلهم الحاجة ويتايا وهو الطفل الذى قد مات أبوه ولا شئ له وأسيرا وهو الحربى من أهل دار الحرب يؤخذ قهرا بالغلبة أو من أهل القبلة يؤخذ فيحبس بحق فأثنى الله

والحال أى أشير الى يوم مجموعا فيه
والأولين • فكيدون • للكذابين •
يشتهون • تعملون • المحسنين •
للكذابين • مجرمون • للكذابين •
لا يركعون • للكذابين • يؤمنون •
﴿التفسير الكلمات الخمس في أول هذه السورة يحتمل أن يكون المراد بها جنسا واحدا أو أجناسا مختلفة أما الاحتمال الأول فذكرنا فيه وجوها الأول أنها الملائكة أقسم رب العزة بطوائف الملائكة الذين أرسلهم بأوامره حال كونهم عرفا أى متتابعة كشعر العرف يقال جاؤا عرفا واحدا وهم عليه كعرف الضبع اذا اجتمعوا عليه ويجوز أن يكون العرف بمعنى خلاف النكر أى أرسلهم للإحسان والمعروف فان هؤلاء الملائكة ان كانوا بعثوا للرحمة فعنى الإحسان حينئذ ظاهر وان كانوا قد بعثوا لأجل العذاب فذلك ان لم يكن معروفا للكفار فإنه معروف للأنبياء والمؤمنين الذين انتقم الله من الكفار لأجلهم ومعنى

(١) الذى فى المعلقات اذا القيتهما

الفاء في العاصفات أنهم عقيب
الأمر عصفت في مضيقين كما عصفت
الرياح بدارا الى امتثال الامر
قيل هو من قولهم عصفت الحرب
بالقوم أي ذهبت بهم وأهلكتهم
ويقال ناقة عصوف أي عصفت
براكها فضت كأنها ربح من السرعة
فالمراد أنهم حين أرسلوا للعذاب
طرد بروح الكافر ثم أقسم بطوائف
من الملائكة نشرن أجنحتهم في
الجوع عند انحطاطهن بالوحى أو
نشرن الشرائع في الأرض أو أحيان
النفوس الميتة بما أوحى ففرق بين
الحق والباطل فالتين ذكرنا الى
الانبياء (عذرا) للتحقق (أو نذرا)
للباطلين قال الأخفش والزجاج هما
بالسكون مصدران كالشكر والكفر
والضم لغة في كل منهما كالنكر والنكر
والمعنى عذرا أو انذارا وكل منهما
بدل من ذكرنا أو منعول له وقال أبو
عبيد بالثقل جمع عذير بمعنى المعةرة
وجمع نذير بمعنى الانذار أو بمعنى
العاذر والمنذر فيكونان حالين من

على هؤلاء الأبرار باطعامهم هؤلاء تقر با ذلك الى الله وطلب رضاه ورحمة منهم لهم واختلف
أهل العلم في الأسير الذي ذكره الله في هذا الموضع فقال بعضهم بما حدثنا به بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيا وأسيرا قال لقد
أمر الله بالأسراء أن يحسن اليهم وإن أسراهم يومئذ لأهل الشرك حدثنا ابن عبد الأعلى قال
ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وأسيرا قال كان أسراهم يومئذ المشرك وأخوك المسلم أحق أن
تطعمه قال ثنا المعتمر عن أبيه عن أبي عمرو أن عكرمة قال في قوله ويطعمون الطعام
على حبه مسكينا ويتيا وأسيرا زعم أنه قال كان الأسرى في ذلك الزمان المشرك حدثنا ابن
بشار قال ثنا حماد بن مسعدة قال ثنا أشعث عن الحسن و يتيا وأسيرا قال ما كان أسراهم
الأمشركين وقال آخرون عن ذلك المسجون من أهل القبلة ذكر من قال ذلك حدثنا
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الأسير
المسجون حدثني أبو شيبه بن أبي شيبه قال ثنا عمرو بن حفص قال ثنا أبي عن حجاج
قال ثنا عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير في قول الله مسكينا ويتيا وأسيرا من أهل القبلة وغيرهم
فسألت عطاء فقال مثل ذلك حدثني علي بن سهل الرملي قال ثنا يحيى يعني ابن عيسى عن
سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأسيرا قال الأسير هو المحبوس حدثنا ابن حميد قال ثنا
مهران عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله والصواب من القول في ذلك أن يقال ان
الله وصف هؤلاء الأبرار بأنهم كانوا في الدنيا يطعمون الأسير والأسير الذي قد وصفته صفته
واسم الأسير قد يشمل على الفريقين وقدم الخبر عنهم أنهم يطعمونهم فالخبر على عمومهم حتى
يخصه ما يجب التسليم له وأما قول من قال لم يكن لهم أسير يومئذ لأهل الشرك فان ذلك وإن
كان كذلك فلم يخص بالخبر الموفون بالنذر يومئذ وإنما هو خبر من الله عن كل من كانت هذه
صفته يومئذ وبعده الى يوم القيامة وكذلك الأسير بمعنى به أسير المشركين والمسلمين يومئذ
وبعد ذلك الى قيام الساعة وقوله إنما نطعمكم لوجه الله يقول تعالى ذكره يقولون إنما نطعمكم
إذا هم أطعموهم لوجه الله يعنون طلب رضا الله والقربة اليه لا نريد منكم جزاء ولا شكورا
يقولون للذين يطعمونهم ذلك الطعام لا نريد منكم أيها الناس على إطعامناكم ثوابا ولا شكورا وفي
قوله ولا شكورا وجهان من المعنى أحدهما أن يكون جمع الشكر كما النالوس جمع فليس والكفور
جمع كفر والآخر أن يكون مصدرا واحدا في معنى جمع كما يقال قعد قعودا ونخرج خروجا وقد
حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن سالم عن مجاهد إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد
منكم جزاء ولا شكورا قال أما أنهم ماتكموا به ولكن علمه الله من قلوبهم فأنشئ به عليهم ليرغب
في ذلك راغب حدثنا محمد بن سنان القزاز قال ثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا محمد بن مسلم
ابن أبي الوضاح عن سالم عن سعيد بن جبير إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا
قال أما والله أقالوه بالسنتهم ولكن علمه الله من قلوبهم فأنشئ عليهم ليرغب في ذلك راغب
القول في تأويل قوله تعالى ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عَبَّوْا قُطُرًا﴾ فوقاهم الله شر ذلك اليوم
ولقاهم نضرة وسرورا يقول تعالى ذكره مخبرا عن هؤلاء القوم الذين وصف صفتهم أنهم يقولون
لمن أطعموه من أهل الفاقة والحاجة ما نطعمكم طعاما نطلب منكم عوضا على إطعامناكم جزاء
ولا شكورا ولكننا نطعمكم رجاء منا أن يؤمننا ربنا من عقوبته في يوم شديد حره عظيم أسره

تعبس فيه الوجوه من شدة مكارهه ويطول بلاء أهله ويشتد القمطرير هو الشديد يقال هو يوم قاطر أو يوم قاطر ويوم عصيب وعصب صب وقد قاطر اليوم قماطرًا قطارًا وذلك أشد الأيام وأطولها في البلاء والشدة ومنه قول بعضهم

بنى عمنا هل تذكرون بلاءنا * عليكم إذا ما كان يوم قاطر

الاتقاء أي عادرين أو منسدرين الوجه الثاني أنها الرياح أقسم الله سبحانه برياح عذاب أرسلهن متتابعة فعصفن عصفاور ياح رحمة نشرن السحاب في الجوف ففرقن بينه كقوله ويحعله كسفا فالتقين ذكرًا أي صرن سببا في حصول الذكرك لأن الإنسان العاقل إذا شاهد تلك الرياح التجأ إلى ذكر الله والتضرع إليه فيكون عذرا للذين يعتذرون إلى الله عز وجل بالتوبة والاستغفار واندأر الذين يغفلون عن الله ويغفلون شكره أذ ينسبون لها الأنواء والوجه الثالث أنها القرآن وآياتها أرسلت متتابعة أو بكل معروف وخبر فعصفت أي قهرت سائر الملل والأديان والكتب أي ابتدأن بالقهر والنسخ عقيب الإرسال ونشرن بعد ذلك بالتدريج آثار الحكم وأنوار الهداية في قلوب العالمين ففرقت بين الحق والباطل وألقت الذكرو والشرف إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأمنته كما قال

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم في العبارة عن معناه فقال بعضهم هو أن يعبس أحدهم فيقبض بين عينيه حتى يسيل من بين عينيه مثل القطران ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا مصعب بن سلام التميمي عن سعيد عن عكرمة عن ابن عباس في قوله عبوسا قاطريرا قال يعبس الكافر يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران حدثني علي بن سهل قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن هرون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس في قوله يومما عبوسا قاطريرا قال القمطرير المقبض بين عينيه حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن قابوس عن أبيه قال سألت ابن عباس عن قوله قاطريرا قال يقبض ما بين العينين حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن هرون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس يومما عبوسا قاطريرا قال يقبض ما بين العينين حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أنا نخاف من ربنا يومما عبوسا قاطريرا قال يوم يقبض فيه الرجل ما بين عينيه ووجهه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أنا نخاف من ربنا يومما عبوسا قاطريرا عبت فيه الوجوه وقبضت ما بين أعينها كراهية ذلك اليوم حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قاطريرا قال يقبض فيه الجباه وقوم يقولون القمطرير الشديد حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن هرون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس قال المقبض ما بين العينين قال ثنا وكيع عن عمر بن ذر عن مجاهد قال هو المقبض ما بين عينيه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه عن أبي عمرو عن عكرمة قال القمطرير ما يخرج من جباههم مثل القطران فيسيل على وجوههم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قاطريرا قال يقبض الوجه بالسور وقال آخرون العبوس الضيق والقمطرير الطويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله عبوسا يقول ضيقا وقوله قاطريرا يقول طويلا وقال آخرون القمطرير الشديد وقوله فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسرورا يقول جل ثناؤه فدفع الله عنهم ما كانوا في الدنيا يحذرون من شر اليوم العبوس القمطرير بما كانوا في الدنيا يعملون ما يرضى عنهم ربهم ولقاهم نضرة في وجوههم وسرورا في قلوبهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله ولقاهم نضرة وسرورا قال نضرة في الوجوه وسرورا في القلوب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقاهم نضرة وسرورا نضرة

في وجوههم وسرورا في قلوبهم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولقاهم نضرة وسرورا قال نعمة وسرورا **القول** في تأويل قوله تعالى ﴿وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا متكئين فيها على الأرائك لا يرون فيها شمسا ولا زمهيرا﴾ يقول تعالى ذكره وأنابهم الله بما صبروا في الدنيا على طاعته والعمل بما يرضيه عنهم جنة وحريرا وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا يقول وجزاهم بما صبروا على طاعة الله وصبروا عن معصيته ومحارمه جنة وحريرا وقوله متكئين فيها على الأرائك يقول متكئين في الجنة على السرر في المجال وهي الأرائك واحدها أريكة وقد بينا ذلك بشواهد ومافيه من أقوال أهل التأويل فيما مضى بما أغنى عن أعادته غير أننا ذكر في هذا الموضع من الرواية بعض ما لم نذكره أن شاء الله تعالى قبل **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله متكئين فيها على الأرائك يعني المجال **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة متكئين فيها على الأرائك كما نحدث أنها المجال فيها الأسرة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن الحصين عن مجاهد متكئين فيها على الأرائك قال السرر في المجال ونصب متكئين فيها على الحال من الماء والميم وقوله لا يرون فيها شمسا ولا زمهيرا يقول تعالى ذكره لا يرون فيها شمساً فيؤذيهم حرها ولا زمهيرا وهو البرد الشديد فيؤذيهم بردها وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** زياد بن عبد الله الحساني قال ثنا مالك بن سعيد قال ثنا الأعمش عن مجاهد قال الزمهرير البرد المقطع **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله لا يرون فيها شمساً ولا زمهيرا يعلم الله أن شدة الحر تؤذي وشدة القتر تؤذي فوقاهم الله أذاهما **حدثنا** محمد بن المنثري قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن السدي عن مرة بن عبد الله قال في الزمهرير أنه لون من العذاب قال الله لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اشتكت النار إلى ربها فقالت رب أكل بعضي بعضاً فنفسني فأذن لها في كل عام بنفسين فأشد ما تجدون من البرد من زمهرير جهنم وأشد ما تجدون من الحر من حر جهنم **القول** في تأويل قوله تعالى ﴿ودانية عليهم ظلالها وذللت قطوفها تذليلا﴾ ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب كانت قوارير يعني تعالى ذكره بقوله ودانية عليهم ظلالها وقربت منهم ظلال أشجارها ولنصب دانية أوجه أحدها العطف به على قوله متكئين فيها والثاني العطف به على موضع قوله لا يرون فيها شمساً لأن موضعه نصب وذلك أن معناه متكئين فيها على الأرائك غير رائيين فيها شمساً والثالث نصبه على المدح كأنه قيل متكئين فيها على الأرائك ودانية بعد عليهم ظلالها كما يقال عند فلان جارية جميلة وشابة بعد طرية تضم مع هذه الواو فعلا ناصبا للشابة إذا أريد به المدح ولم يرد به النسق وأنشئت دانية لأن الظلال جمع وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله بالتذكير ودانية عليهم ظلالها وانما ذكر لأنه فعل متقدم وهي في قراءة فيما بلغني ودان رفع على الاستئناف وقوله وذللت قطوفها تذليلا يقول وذل لهم اجتناء ثمر شجرها كيف شاؤوا فعودا وقياماً ومتكئين وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن

وانه لذكر لك ولقومك الرابع أنها طوائف الانبياء أرسلوا بالوحي المستعقب لكل خير وفتح الله له الله فآخذ أمرهم في العصف والاشتداد إلى أن بلغ غايته وانتشرت دعوتهم ففرقوا بين المؤمن والكافر والمقر والجاحد وألقوا الذكروا التوحيد إلى الناس كافة أو إلى طائفة معينين الخامس وهو بالتأويل أشبه أن المرسلات هي الدواعي والألهامات الربانية أرسلت فأخذت في العصف والاشتداد بحيث أزلت عن القلب حب ما سوى الله وانبت آثارها في سائر الأعضاء والجوارح فلا يسمع إلا بالله ولا يبصر إلا بالله وكذا البطش والمشى وسائر الحركات والسكنات ففرقت بين الوجود المجازي وهو وجود سوى الله وبين الوجود الحقيقي وهو البقاء بالله وألقت الذكراً على كل الجوارح فلم يذكروا غير الله * وأما الاحتمال الثاني ففيه وجوه أيضاً

قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وذلت قطوفها تذليلا قال اذا قام ارتفعت
بقدره وان قعد تدلت حتى ينالها وان اضطجع تدلت حتى ينالها فذلك تذليلها **حدثنا** بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ودانية عليهم ظلالها وذلت قطوفها تذليلا قال لا يرد
أيديهم عنها بعد ولا شوك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قطوفها
دانية قال الدانية التي قد دنت عليهم ثمارها **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان
وذلت قطوفها تذليلا قال يتناوله كيف شاء جالساً ومتمكناً وقوله ويظاف عليهم بآنية من فضة
وأكواب كانت قوارير يقول تعالى ذكره ويظاف على هؤلاء الأبرار بآنية من الأواني التي
يشربون فيها شرابهم هي من فضة كانت قوارير فجعلها فضة وهي في صفاء القوارير فلها بياض
الفضة وصفاء الزجاج وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني**
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله
ويظاف عليهم بآنية من فضة وأكواب كانت قوارير يقول آنية من فضة وصفاءها وتميؤها
كصفاء القوارير **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن مجاهد من فضة قال فيها
رقة القوارير في صفاء الفضة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله
قوارير من فضة قال صفاء القوارير وهي من فضة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله ويظاف عليهم بآنية من فضة أي صفاء القوارير في بياض الفضة وقوله
وأكواب يقول ويظاف مع الأواني بجمار ضخام فيها الشراب وكل جرة ضخمة لا عروة لها فهي
كوب كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن منصور عن مجاهد وأكواب
قال ليس لها آذان وقد **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان بهذا الحديث بهذا
الاسناد عن مجاهد فقال الأكواب الأقداح وقوله كانت قوارير يقول كانت هذه الأواني
والأكواب قوارير فحولها الله فضة وقيل انما قيل ويظاف عليهم بآنية من فضة ليدل بذلك
على أن أرض الجنة فضة لان كل آنية تتخذ فأنما تتخذ من تربة الأرض التي فيها فدل ثناؤه
بوصفه الآنية التي يظاف بها على أهل الجنة أنها من فضة ليعلم عباده أن تربة أرض الجنة فضة
واختلفت القراءة في قراءة قوله قوارير وسلاسل فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والكوفة غير حمزة
سلاسل وقوارير اقوارير باباءات الالف والتنوين وكذلك هي في مصاحفهم وكان حمزة يسقط
الألفات من ذلك كله ولا يجزئ شيئا منه وكان أبو عمرو يثبت الألف في الاولى من قوارير ولا
يثبتها في الثانية وكل ذلك عندنا صواب غير أن الذي ذكرت عن أبي عمرو أعجبهما إلى وذلك أن
الاول من القوارير رأس آية والتوفيق بين ذلك وبين سائر رؤس آيات السورة أعجب إلى اذ كان
ذلك باثبات الألفات في أكثرها **القول** في تأويل قوله تعالى ﴿قوارير من فضة قدروها
تقديرا ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا عينا فيها تسمى سلسبيلا﴾ يقول تعالى ذكره
قوارير (١) في صفاء الصفاء من فضة الفضة من البياض كما **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية
عن أبي رجاء قال قال الحسن في قوله كانت قوارير قوارير من فضة قال صفاء القوارير في بياض
الفضة **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا يحيى بن كثير قال ثنا شعبة عن أبي رجاء عن الحسن
في قول الله قوارير من فضة قال بياض الفضة في صفاء القوارير **حدثني** يعقوب قال ثنا

أحدها وهو المنقول عن الزجاج
واختاره القاضي أن الثلاث الأولى
هي الرياح كما في الوجه الثاني من
الوجوه المتقدمة والباقيتان
الملائكة كما مر في الوجه الأول منها
ووجه الجمع بين الرياح والملائكة
هو اللطافة وسرعة الحركة وثانيها أن
الاولين هما الرياح والثلاثة الأخيرة
هي الملائكة لأنها تشر الوحي ثم
يعقبه أثران ظهور الفرق بين أولياء
الله وأعدائه ودوران ذكر الله على
القلوب والألسن وقد يتأيد هذا
الوجه بعطف الثانية على الأولى
بناء الوصل المنبئ عن التعقيب
والتسبيب ثم التنسيق بالواو
وعطف الباقيين عليها بالفاء
وثالثها أن الأولى ملائكة الرحمة
والثانية ملائكة العذاب والباقية
آيات القرآن على منوال ما سبق
قوله (انما توعدون لواقع) جواب
القسم ومعناه على ما قال الكلبي كل
ما توعدون به من الخير والشر
لواقع والأكثر يخصصونه بمجيء

(١) لعله قوارير في الصفاء من فضة
كالفضة في البياض تأمل

مروان بن معاوية قال أخبرنا ابن أبي خالد عن أبي صالح في قوله كانت قوارير قوارير من فضة قال كان ترابها من فضة وقوله قوارير من فضة قال صفاء الزجاج في بياض الفضة حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة في قوله قوارير قوارير من فضة قال لو احتاج (١) أهل الباطل أن يعملوا إناء من فضة يرى ما فيه من خلفه كما يرى ما في القوارير ما قدروا عليه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قوارير من فضة قال هي من فضة وصفاء وصفاء القوارير في بياض الفضة حدثنا ابن حميد قال ثنا مهرا عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوارير من فضة قال علي صفاء القوارير وبياض الفضة وقوله قدروها تقديرا يقول قدروا تلك الآنية التي يطاف عليهم بها تقديرا على قدر ربيهم لا تزيد ولا تنقص عن ذلك وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله قدروها تقديرا قال قدرت لري القوم حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد في قوله قدروها تقديرا قال قدر ربيهم حدثنا أبو كريب قال ثنا عمر بن عبيد عن منصور عن مجاهد في قوله قوارير من فضة قدروها تقديرا قال لا تنقص ولا تفيض حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قدروها تقديرا قال لا تترع فتهراق ولا ينقصون من مائها فتقص فهي ملأى حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قدروها تقديرا ربيهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قدروها تقديرا قدرت على ربي القوم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله من فضة قدروها تقديرا قال قدروها لريهم على قدر شرهم أهل الجنة حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله قدروها تقديرا قال مملئة لا تهراق وليست بناقصه * وقال آخرون بل معنى ذلك قدروها على قدر الكف ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا ثني أبي قال ثنا ثني عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس قدروها تقديرا قال قدرت لكف واختلفت القراء في قراءة قوله قدروها تقديرا فقرأ ذلك عامة قراء الأمصار قدروها بفتح القاف بمعنى قدرها لهم السقاة الذين يطوفون بها عليهم وروى عن الشعبي وغيره من المتقدمين أنهم قرؤوا ذلك بضم القاف بمعنى قدرت عليهم فلا زيادة فيها ولا نقصان والقراءة التي لا أستجيز القراءة بغيرها فتح القاف لاجتماع الحجة من القراء عليه وقوله ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا يقول تعالى ذكره ويسقى هؤلاء القوم الا براري الجنة كأسا وهي كل إناء كان فيه شراب فاذا كان فارغا من الخمر لم يقل له كأس وإنما يقال له إناء كما يقال للطبق الذي تهدي فيه الهدية المهدي مقصورا مادامت عليه الهدية فاذا فرغ مما عليه كان طبقا أو خوانا ولم يكن مهدي كان مزاجها زنجبيلا يقول كان مزاج شراب الكأس التي يسقون منها زنجبيلا واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم يزج لهم شرابهم بالزنجبيل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله مزاجها زنجبيلا قال تمزج بالزنجبيل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كان مزاجها زنجبيلا قال يثرلهم ما كانوا يشربون في الدنيا زاد الحرث في حديثه

(١) في الدر المنثور أهل الدنيا فتنبه
كتبه مصححه

القيامة بدليل ذكر أماراتها بعده وهو قوله (فاذا النجوم طمست) أي أزيلت عن أما كتبها بالانتثار وأذهب ضوءها بالانكدار وقد ورد كل منهما وإذا الكواكب انتثرت وإذا النجوم انكدرت فذكر وافي وجه الجمع بينهما أنه يجوز أن يحرق نورها ثم تنتثر بحقوق النور وفسر الانتثار في الكشف بمحق الذوات وفيه بعد لأن الانتثار غير الانعدام وإن أراد بالحق غير هذا فعليه بالبيان قوله (وإذا السماء فركت) أي فتحت السماء فكانت أبوابا (وإذا الجبال نسفت) أي سirt أجزاءها في الهواء كالحب إذا نسف بالمنسف وقدم في طه في قوله ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا قال مجاهد والزجاج المراد بأفتت الرسل تعيين الوقت الذي يحضرون فيه للشهادة على أممهم وكان هذا الوقت مبهما عليهم قبل ذلك وقريب منه قول جارا لله أن معنى وقتت بلغت ميقاتها الذي

فيحبيه اليهم * وقال بعضهم الزنجيل اسم للعين التي منها مزاج شراب الأبرار ذكر من قال ذلك
 حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويستقون فيها كأسا كان مزاجها
 زنجيلا عينا فيها تسمى سلسبيلا رفيعة يشربها المقربون صرفا وتمزج لسائر أهل الجنة وقوله
 عينا فيها تسمى سلسبيلا يقول تعالى ذكره عينا في الجنة تسمى سلسبيلا قيل عنى بقوله سلسبيلا
 سلسلة متقادماؤها ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
 قوله عينا فيها تسمى سلسبيلا عينا سلسلة مستقيداؤها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا
 ابن ثور عن معمر عن قتادة تسمى سلسبيلا قال سلسلة يصرفونها حيث شاؤا وقال آخرون
 عنى بذلك أنها شديدة الحرية ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال
 ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عينا فيها تسمى سلسبيلا قال حديدة الحرية حدثنا
 أبو كريب قال ثنا الأشجعي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا أبو أسامة
 عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال سلسلة الحرية حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران
 عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عينا فيها تسمى سلسبيلا حديدة الحرية حدثنا
 أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله واختلف أهل العربية
 في معنى السلسبيل وفي أعرابه فقال بعض نحوي البصرة قال بعضهم ان سلسبيل صفة للعين
 بالتسلسل وقال بعضهم انما أراد عينا تسمى سلسبيلا أى تسمى من طيبها السلسبيل أى
 توصف للناس كما تقول الأعوجى والأرحبى والمهرى من الابل وكما تنسب الخيل اذا وصفت
 الى هذه الخيل المعروفة المنسوبة كذلك تنسب العين الى أنها تسمى لأن القرآن نزل على كلام
 العرب قال وأنشدني يونس

صفراء من نبع يسمى سهمها * من طول ماصرع الصيود الصيب

فرع الصيب لأنه لم يرد أن يسمى بالصيب انما الصيب من صفة الاسم والسهم وقوله يسمى
 سهمها أى يذكر سهمها قال وقال بعضهم لابل هو اسم العين وهو معرفة ولكنه لما كان رأس
 آية وكان مفتوحا زيدت فيه الألف كما قال كانت قواريرا * وقال بعض نحوي الكوفة السلسبيل
 نعت أراد به سلس في الخلق فلذلك حرى أن تسمى بسلاستها * وقال آخر منهم ذكروا أن
 السلسبيل اسم للعين وذكروا أنه صفة للسلسه وعذوبته قال ونرى أنه لو كان اسما للعين
 لكان ترك الاجراء فيه أكثر ولم نر أحدا ترك اجراءها وهو جائز في العربية لأن العرب تجرى
 ما لا يجرى في الشعر كما قال متم بن نويرة

فما وجد أظار ثلاث روائم * رأين مخزا من حوار ومصرعا

فأجرى روائم وهي مما لا يجرى * والصواب من القول في ذلك عندى أن قوله تسمى سلسبيلا
 صفة للعين وصفت بالسلاسة في الخلق وفي حال الجرى وانقيادها لأهل الجنة يصرفونها حيث
 شاؤا كما قال مجاهد و قتادة وانما عنى بقوله تسمى توصف وانما قلت ذلك أولى بالصواب
 لاجتماع أهل التأويل على أن قوله سلسبيلا صفة لاسم * القول في تأويل قوله تعالى
 ﴿ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا واذا رأيتهم رأيت نعيما وملكا
 كبيرا﴾ يقول تعالى ذكره ويطوف على هؤلاء الأبرار ولدان وهم الوصفاء مخلدون يختلف أهل
 التأويل في معنى مخلدون فقال بعضهم معنى ذلك أنهم لا يموتون ذكر من قال ذلك حدثنا بشر
 قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويطوف عليهم ولدان مخلدون أى لا يموتون

كانت تنتظره وهو يوم القيامة ثم
 عجب العباد من حلول ذلك اليوم
 فقال (لأى يوم أجلت) الأمور
 المتعلقة بهؤلاء الرسل وهى
 تعذيب من كذبهم وتعظيم من
 صدقهم وظهور ما كانوا يوعدون
 الأمم اليه وينحرفونهم به من العرض
 والحساب ونشر الدواوين ووضع
 الموازين ثم أجاب بأنهم أجلوا (ليوم
 الفصل) بين السلاسل ثم عظم ذلك
 اليوم ثانيا فقال (وما أدراك ما يوم
 الفصل) وأى شئ شدته ومهابته ثم
 عقبه بتأويل ثالث فقال (ويل
 يومئذ) أى يوم اذ كان كذا وكذا من
 الأحوال (للكافرين) وأعرابه
 كأعراب سلام عليك وقد سبق
 وقد كرر هذا التأويل في تسعة
 مواضع أخر لزيد التأكيد والتقرير
 كما مر في سورة الرحمن ثم هددهم
 بقوله (ألم نهلك الأولين) كعاد وثمود
 وغيرهم الى زمن محمد صلى الله عليه
 وسلم (ثم نتبعهم الآخرين) وهم
 كفار مكة أهلكهم الله يوم بدر

حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مثله * وقال آخرون غنى بذلك ولدان مخلدون مسطورون * وقال آخرون بل غنى به أنهم مقترطون وقيل غنى به أنهم دائم شبابهم لا يتغيرون عن تلك السن وذكر عن العرب أنها تقول للرجل اذا كبر وثبت سواد شعره انه لمخلد وكذلك اذا كبر وثبتت أضراسه وأسنانه قيل انه لمخلد يراد به أنه ثابت الحال وهذا تصحيح لما قال قتادة من أن معناه لا يموتون لأنهم اذا ثبتوا على حال واحدة فلم يتغيروا بهرم ولا شيب ولا موت فهم مخلدون وقيل ان معنى قوله مخلدون مسطورون بلغة حمير وينشد لبعض شعرائهم

ومخلدات بالبحرين كأنما * أعجازهن أقاوز الكشبان

وقوله اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا يقول تعالى ذكره اذا رأيت يا محمد هؤلاء الولدان مجتمعين أو منفترقين تحسبهم في حسنهم ونقاء بياض وجوههم وكثرتهم لؤلؤا مبددا أو مجتمعا مصبوبا وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة لؤلؤا منثورا قال من كثرتهم وحسنهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اذا رأيتهم حسبتهم من حسنهم وكثرتهم لؤلؤا منثورا وقال قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو قال ما من أهل الجنة من أحد الا ويسعى عليه ألف غلام كل غلام على عمل ما عليه صاحبه حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان قال حسبتهم لؤلؤا منثورا قال في كثرة اللؤلؤ وبياض اللؤلؤ وقوله واذا رأيت ثم رأيت نعيما يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا نظرت ببصرك يا محمد ورمت بطرفك فيما أعطيت هؤلاء الأبرار في الجنة من الكرامة وعنى بقوله ثم الجنة رأيت نعيما وذلك أن أدناهم منزلة من ينظر في ملكه فيما قيل في مسيرة ألفي عام يرى أقصاه كما يرى أدناه وقد اختلف أهل العربية في السبب الذي من أجله لم يذكروا فعل رأيت الأول فقال بعض نحوي البصرة انما فعل ذلك لأنه يريد رؤية لا تتعدى كما تقول ظننت في الدار أخبر بمكان ظنه فأخبر بمكان رؤيته وقال بعض نحوي الكوفة انما فعل ذلك لأن معناه واذا رأيت ما ثم رأيت نعيما قال واصلح اصمارا كما قيل لقد تقطع بينكم يريد ما بينكم قال ويقال اذا رأيت ثم يريد اذا نظرت ثم أى اذا رميت ببصرك هناك رأيت نعيما وقوله وملكا كبيرا يقول ورأيت مع النعيم الذي ترى لهم ثم ملكا كبيرا وقيل ان ذلك الملك الكبير تسليم الملائكة عليهم واستئذانهم عليهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان قال ثنى من سمع مجاهدا يقول واذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا قال تسليم الملائكة * قال ثنا عبد الرحمن قال سمعت سفيان يقول في قوله وملكا كبيرا قال بلغنا أنه تسليم الملائكة حدثنا أبو كريب قال ثنا الأشجعي في قوله واذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا قال فسر هاسفيان قال تستأذن الملائكة عليهم حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان واذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا قال استئذان الملائكة عليهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿عليهم ثياب سندس خضر واستبرق وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربهم شرابا طهورا﴾ يقول تعالى ذكره فوقهم يعني فوق هؤلاء الأبرار ثياب سندس وكان بعض أهل التأويل يتأول قوله عليهم فوق حجالهم المثبتة عليهم ثياب سندس وليس ذلك بالقول المدفوع لأن ذلك اذا كان فوق حجالهم فيها فقد علاهم فهو عليهم وقد اختلف أهل القراءة في قراءة ذلك

وغيره من المواطن قوله (كذلك) أى مثل ذلك الاهلاك الفطيع (نفعل) بكل مجرم ثم ونجهم بتعديد النعم وآثار القدرة عليهم فقال (ألم نخلقكم من ماء مهين) حقير لا يعاباه وهو النطفة (بجعلنا في قرار مكين) وهو الرحم وهو أنه يتمكن فيه ما يتكون منه الولد (الى قدر معلوم) أى الى مقدار معلوم من الزمان المقدر ولهذا قال (فقد رنا) بالتشديد (فنعم القادرون) أى فنعم المقدرون له نحن ومن قرأ بالتخفيف فبمعنى التقدير ايضا لتوافق القراءتان قال القراء قدر وقدر بالتخفيف والتشديد لغتان ويجوز أن يكون المخفف من القدرة أى فقد رنا على خلقه وتصويره كيف شئنا فنعم أصحاب القدرة نحن حيث خلقناهم في أحسن تقويم وفي قوله (ويل يومئذ للمكذبين) توبيخ وتخويف من وجهين أحدهما أن النعمة كلما كانت أعظم كانت كفرانها أخف والثاني أن القادر على الإبداء

ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والكوفة وبعض قراء مكة عليهم بتسكين الياء وكان عاصم وأبو عمرو وابن كثير يقرؤنه بفتح الياء فمن فتحها جعل قوله عليهم اسما مرفعا للثياب مثل قول القائل ظاهرهم ثياب سندس * والصواب من القول في ذلك عندى أنهم قراءتان معروفتان متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وقوله ثياب سندس يعنى ثياب ديباج رقيق حسن والسندس هو مارق من الديباج وقوله خضر اختلف القراء في قراءة ذلك فقرأه أبو جعفر القارئ وأبو عمرو برفع خضر على أنها نعت للثياب وخفض استبرق عطفاه على السندس بمعنى وثياب استبرق وقرأ ذلك عاصم وابن كثير خضر خفضا واستبرق رفعا عطفا بالاستبرق على الثياب بمعنى عليهم استبرق وتصييرا للخضر نعتا للسندس وقرأ ذلك نافع خضر رفعا على أنها نعت للثياب واستبرق رفعا عطفا به على الثياب وقرأ ذلك عاصم والكوفة خضر واستبرق خفضا كلاهما وقرأ ذلك ابن محيصن بترك اجراء الاستبرق واستبرق بالفتح بمعنى وثياب استبرق وفتح ذلك لأنه وجهه الى أنه اسم أعجمي ولكل هذه القراءات التي ذكرناها وجه ومذهب غير الذي ذكرنا عن ابن محيصن فإنها بعيدة من معروف كلام العرب وذلك أن الاستبرق نكرة والعرب تجري الأسماء النكرة وإن كانت أعجمية والاستبرق هو ما غلظ من الديباج وقد ذكرنا أقوال أهل التأويل في ذلك فيما مضى قبل فأغنى ذلك عن اعادته ههنا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الاستبرق الديباج الغليظ وقوله وحلوا أساور من فضة يقول وحلواهم ربهم أساور وهي جمع أسورة من فضة وقوله وسقاهم ربهم شرابا طهورا يقول تعالى ذكره وسقى هؤلاء الأبرار ربهم شرابا طهورا ومن طهره أنه لا يصير بولاً نجسا ولكنه يصير رشحا من أبدانهم كرشح المسك كالذي حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم التيمي وسقاهم ربهم شرابا طهورا قال عرق فيفيض من أعراضهم مثل ريح المسك حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن منصور عن إبراهيم التيمي مثله * قال ثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم التيمي قال إن الرجل من أهل الجنة يقسم له شهوة مائة رجل من أهل الدنيا وكلهم وهمتهم فإذا أكل سقى شرابا طهورا فيصير رشحا يخرج من جلده أطيب ريحاً من المسك الأذفر ثم تعود شهوته حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله شرابا طهورا قال ما ذكر الله من الأشربة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن أبان عن أبي قلابة أن أهل الجنة إذا أكلوا وشربوا ما شاؤا دعوا بالشراب الطهور فيشربونه فتطهر بذلك بطونهم ويكون ما أكلوا وشربوا رشحا وريح مسك فتضمر لذلك بطونهم حدثنا علي بن سهل قال ثنا حجاج قال ثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع ابن أنس عن أبي العالية الرياحي عن أبي هريرة أو غيره « شك أبو جعفر الرازي » قال سعد جبرائيل بالنبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به إلى السماء السابعة فاستفتح فقيل له من هذا فقال جبرائيل قيل ومن معك قال محمد قالوا أوقد أرسل اليه قال نعم قالوا أحياء الله من أخ وخليفة فتعهم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجبىء جاء قال فدخل فاذا هو برجل أشمط جالس على كرسي عند باب الجنة وعنده قوم جلوس بيض الوجوه أمثال القرامليس وقوم في ألوانهم شيء فقام الذين في ألوانهم شيء فدخلوا نهرًا فغسلوا فيه فخرجوا وقد خلص من ألوانهم شيء ثم دخلوا نهرًا آخر

أقدر على الاعادة فلم نكره هذا الدليل الواضح يستحق غاية التوبيخ ثم عد عليهم نعم الآفاق بعد ذكر الأنفس والكفات اسم ما يكفت أى يضم ويجمع ويجوز أن يكون اسما يكفت به مبنيا للفعول كالشداد لضمام يشد به رأس الثارورة وانتصب (أحياء وأمواتا) بفعل مضمر دل عليه هذا الاسم أى تكفت أحياء على ظهرها وأمواتا في بطنها والتنكير للتفخيم أى أحياء وأمواتا لا تعد ولا تحصى وجوز انتصابهما على الحال والضمير الذى هو ذو الحال محذوف للعلم به أى تكفتكم في حال حياتكم وفي حال مماتكم وقيل معنى كونها كفاتا أنها تجمع ما ينفصل منهم من المستقدرات وقيل معناه أنها جامعة لما يحتاجون اليه في التعيش وقيل همارا جعان الى الأرض يعنى ما ينبت منها وما لا ينبت والكل بتكلف والوجه هو الأول وباقي الآية ظاهر مما سلف مرارا

فاغتسلوا فيه فخرجوا وقد خلصت ألوانهم فصارت مثل ألوان أصحابهم فجاؤا فجلسوا إلى أصحابهم فقال يا جبريل من هذا الأشمط ومن هؤلاء البيض الوجوه ومن هؤلاء الذين في ألوانهم شيء وما هذه الأنهار التي اغتسلوا فيها فجاؤا وقد صفت ألوانهم قال هذا أبوك إبراهيم أول من شط على الأرض وأما هؤلاء البيض الوجوه فقوم لم يلبسوا إيمانهم بظلم وأما هؤلاء الذين في ألوانهم شيء فقوم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فتابوا فتاب الله عليهم وأما الأنهار فأنوار رحمة الله والثاني نعمة الله والثالث سقاهم ربهم شرابا طهورا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا) اننا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم آثما أو كفورا ﴿يقول تعالى ذكره﴾ يقال لهؤلاء الأبرار حينئذ ان هذا الذي أعطيناكم من الكرامة كان لكم ثوابا على ما كنتم في الدنيا تعملون من الصالحات وكان سعيكم مشكورا يقول كان عملكم فيها مشكورا حمدكم عليه ربكم ورضيه لكم فثابكم بما أثابكم به من الكرامة عليه حمد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا غفر لهم الذنب وشكر لهم الحسن حمد ثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال نزلنا قتادة وكان سعيكم مشكورا قال لقد شكر الله سعيي قليلا وقوله اننا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم اننا نحن نزلنا عليك يا محمد هذا القرآن تنزيلا ابتلاء منا واختبارا فاصبر لحكم ربك يقول اصبر لما امتحنك به ربك من فرائضه وتبليغ رسالاته والقيام بما ألتزمك القيام به في تنزيله الذي أوحاه إليك ولا تطع منهم آثما أو كفورا يقول ولا تطع في معصية الله من مشركي قومك آثما يريد بركوبه معاصيه أو كفورا يعني بحجودا لنعمه عنده والآله قباه فهو يكفر به ويعبد غيره وقيل ان الذي عني بهذا القول أبو جهل ذكر من قال ذلك حمد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تطع منهم آثما أو كفورا قال نزلت في عبد الله أبي جهل حمد ثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أنه بلغه أن أبا جهل قال ان رأيت محمدا يصلي لأطأن على عنقه فأنزل الله ولا تطع منهم آثما أو كفورا حمد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تطع منهم آثما أو كفورا قال الآثم المذنب الظالم والكفور هذا كله واحد وقيل أو كفورا والمعنى ولا كفورا قال الفراء أو ههنا بمنزلة الواو وفي المجد والاستفهام والجزاء تكون بمعنى لا فهذا من ذلك مع المجد ومنه قول الشاعر

لا وجد ثكلي كما وجدت ولا * وجد عجول أضلها ريع
أو وجد شيخ أضل ناقته * يوم توا في الجحيج فاندفعوا

أراد ولا وجد شيخ قال وقد يكون في العربية لا تطيعن منهم من آثم أو كفر فيكون المعنى في أو قريبا من معنى الواو كقولك للرجل لأعطيتك سألت أو سكت معناه لأعطيتك على كل حال ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واذ كراسم ربك بكورة أصيلا ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا) ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا ﴿يقول تعالى ذكره﴾ واذا كراسم ربك فادعه به بكورة في صلاة الصبح وعشيا في صلاة الظهر والعصر ومن الليل فاسجد له يقول ومن الليل فاسجد له في صلاتك نسبحه ليلا طويلا يعني أكثر الليل كما قال جل ثناؤه قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا أو زد عليه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر

ثم أخبر عما يقال للكاذبين في يوم الفصل فقال انطلقوا أي يقال لهم انطلقوا كذبتهم به من العذاب ثم بين ما أجمل بقوله انطلقوا يروى أن الشمس تقرب يوم القيامة لرؤس الخلائق وليس عليهم يومئذ لباس فتلفحهم الشمس وتسفعهم وتأخذ بأنفاسهم ويحجى الله برحمته من يشاء إلى ظل من ظلاله فهناك يقولون فن الله علينا ووقانا عذاب السموم ويقال للكاذبين انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون من عذاب الله وعقابه انطلقوا إلى ظل قال الحسن ما أدري ما هذا الظل ولا سمعت فيه بشيء فقال قوم سمى النار بالظل مجازا وشعبها الثلاث كونها من فوقهم ومن تحت أرجلهم ومحيطه بهم وعن قتادة هو الدخان شعبة عن يمينهم وأخرى

من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **ثني** أبي قال **ثني** عمي قال **ثني** أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا يعني الصلاة والتسبيح **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذ كرا سم ربك بكرة وأصيلا قال بكرة صلاة الصبح وأصيلا صلاة الظهر الأصيل وقوله ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا قال كان هذا أول شيء فريضة وقرأ أبا أيها المزمع قم الليل الا قليلا نصفه ثم قال ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه الى قوله فاقرؤا ما تيسر من القرآن الى آخر الآية ثم قال محي هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الناس وجعله نافلة فقال ومن الليل فتهجد به نافلة لك قال فجعلها نافلة وقوله ان هؤلاء يحبون العاجلة يقول تعالى ذكره ان هؤلاء المشركين بالله يحبون العاجلة يعني الدنيا يتول يحبون البقاء فيها وتعجبهم زياتها ويذرون وراءهم يوم ما ثقيلا يقول ويدعون خلف ظهورهم العمل للآخرة وما لهم فيه النجاة من عذاب الله يومئذ وقد تأوله بعضهم بمعنى ويذرون أمامهم يوم ما ثقيلا وليس ذلك قولاً مدفوعاً غير أن الذي قلناه أشبهه بمعنى الكلمة ونحو الذي قلناه في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان ويذرون وراءهم يوم ما ثقيلا قال الآخرة في القول في تأويل قوله تعالى نحن خلقناهم وشددنا أسرهم واذ شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا يقول تعالى ذكره نحن خلقنا هؤلاء المشركين بالله المخالفين أمره ونهيه وشددنا أسرهم وشددنا خلقهم من قولهم قد أسر هذا الرجل فأحسن أسرهم بمعنى قد خلق فأحسن خلقه ونحو الذي قلناه في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **ثني** أبي قال **ثني** عمي قال **ثني** أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله نحن خلقناهم وشددنا أسرهم يقول شددنا خلقهم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وشددنا أسرهم قال خلقهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وشددنا أسرهم خلقهم **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مثله * وقال آخرون الأسر المفاصل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد سمعته يعني خلادا يقول سمعت أبا سعيد وكان قرأ القرآن على أبي هريرة قال ما قرأت القرآن إلا على أبي هريرة هو أقرأني وقال في هذه الآية وشددنا أسرهم قال هي المفاصل * وقال آخرون بل هو القوة ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وشددنا أسرهم قال الأسر القوة * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب القول الذي اخترناه وذلك أن الأسر هو ما ذكره عند العرب ومنه قول الأخطل

من كل محتنب شديد أسره * سلس القياد تحاله مختالا

ومنه قول العامة خذه بأسره أي هلك كله وقوله واذ شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا يقول واذ نحن شئنا أهلكنا هؤلاء وجئنا بأخرين سواهم من جنسهم أمثالهم من الخلق مخالفين لهم في العمل ونحو الذي قلناه في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بدلنا أمثالهم تبديلا قال بني آدم الذين خالفوا طاعة الله قال وأمثالهم من بني آدم قوله ان هذه تذكرة يقول ان هذه السورة تذكرة لمن تذكر واعتبر ونحو الذي قلناه

عن يسارهم والثالثة من فوق تظلمهم حتى يفرغ من حسابهم والمؤمنون في ظل العرش وقال في الكشف هو عبارة عن عظم الدخان فالدخان العظيم تراه يتفرق ذوائب وقال أهل التأويل الشعب الثلاث هي القوة الغضبية ومنشؤها القلب في الجانب الأيسر والشهوية ومنشؤها الكبد في الجانب الأيمن والشيطنانية ومنشؤها الدماغ من فوق فيتولد من اتباع هذه الثلاثة ثلاثة أنواع من الظلمات وقال أبو مسلم هي الأوصاف الثلاثة التي ذكرها الله تعالى عقيبها وهي لا ظليل ولا يغني من اللهب انها ترمى بشر كالتقصير وفيه تهكم بهم وتعريض بأن ظلمهم غير ظلم المؤمنين أي ذلك الظل غير مانع حر الشمس وغير مغن من حر اللهب شيئا أي

في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله ان هذه تذكرة قال ان هذه السورة تذكرة وقوله فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا يقول فمن شاء أيها الناس اتخذ الى رضايه بالعمل بطاعته والالتقاء الى أمره ونهيته ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما تشاؤون الا ان يشاء الله ان الله كان عليا حكيم﴾ يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذابا أليما﴾ يقول تعالى ذكره وما تشاؤون اتخذ السبيل الى ربكم أيها الناس الا ان يشاء الله ذلك لكم لأن الأمر اليه لا اليكم وهو في قراءة عبد الله فيأذركم وما تشاؤون الا ما شاء الله وقوله ان الله كان عليا حكيم فلن يعدو منكم أحدا ما سبق له في علمه بتدبيركم وقوله يدخل من يشاء في رحمته يقول يدخل ربكم من يشاء منكم في رحمته فيتوب عليه حتى يموت تابيا من ضلالتهم فيغفر له ذنوبه ويدخله جنته والظالمين أعد لهم عذابا أليما يقول الذين ظلموا أنفسهم فماتوا على شركهم أعد لهم في الآخرة عذابا مؤلما موجعا وهو عذاب جهنم ونصب قوله والظالمين لأن الواو طرف لأعد والمعنى وأعد للظالمين عذابا أليما وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله وللظالمين أعد لهم بتكرير اللام وقد تفعل العرب ذلك وينشد لبعضهم

أقول لها اذا سألت طلاقا * إلام تسارعين الى فراق

ولا آخر

فأصبحن لا يسألنه عن بما به * أصعد في غاوى الهوى أم تصوبا

بتكرير الباء وانما الكلام لا يسألنه عما به

آخر تفسير سورة الانسان

﴿تفسير سورة والمرسلات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشرا﴾ فالنارقات فرقافا للمقيات ذكر أعذرا أو نذرا﴾ اختلف أهل التأويل في معنى قول الله والمرسلات عرفا فقال بعضهم معنى ذلك والرياح المرسلات يتبع بعضها بعضا قالوا والمرسلات هي الرياح ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا البخاري عن المسعودي عن سلمة بن كهيل عن أبي العبيدين أنه سأل ابن مسعود فقال والمرسلات عرفا قال الريح حدثنا خلاد بن أسلم قال ثنا النضر بن شميل قال أخبرنا المسعودي عن سلمة بن كهيل عن أبي العبيدين أنه سأل عبد الله بن مسعود فذكر نحوه حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن مسلم عن أبي العبيدين قال سألت عبد الله بن مسعود فذكر نحوه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والمرسلات عرفا يعني الريح حدثنا محمد بن المنفي قال ثنا عبيد الله بن معاذ قال ثنا أبي عن شعبة عن اسمعيل السدي عن أي صالح صاحب الكلب في قوله والمرسلات عرفا قال هي الرياح حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

لا روح له كما قال في الواقعة لا بارد ولا كريم يقال أغنى عني وجهك أي أبعدته لأن الغنى عن الشيء يباعده كما أن المحتاج اليه يقاربه وانما عدى في الآية بمن لأنه أراد أن ابتداء الاغناء منه وعن قطرب أن اللهب ههنا هو العطش ثم شبه الشرر وهو ما يتطاير من النار متبديدا في كل جهة بالقصر والأكثرون على أنه واحد القصور وعن سعيد بن جبير ومقاتل والضحاك أنه الغليظ من أصول الشجر العظام الواحدة قصرة بكسرة وجروروى عن ابن عباس أنه سئل عن القصر فقال خشب كأنه تذكرة للشتاء ثم زاد في البيان أن أتبعه تشبيها آخر قائلا (كأنه جمالات صفر) وهي جمع جمالة بمعنى جمل ويمحور أن يكون جمع جمال كرجالات وقال أبو علي التاء

والمرسلات عرفا قال الريح حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد مثله * قال ثنا وكيع عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن
أبي العبيدين قال سألت عبد الله عن المرسلات عرفا قال الريح حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله والمرسلات عرفا قال هي الريح حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا
ابن ثور عن معمر عن قتادة مثله * وقال آخرون بل معنى ذلك والملائكة التي ترسل بالعرف
ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم قال كان
مسروق يقول في المرسلات هي الملائكة حدثنا إسرائيل بن أبي إسرائيل قال أخبرنا النضر
ابن شميل قال ثنا شعبة عن سليمان قال سمعت أبا الضحى عن مسروق عن عبد الله في قوله
والمرسلات عرفا قال الملائكة حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح ووكيع عن اسمعيل
عن أبي صالح في قوله والمرسلات عرفا قال هي الرسل ترسل بالعرف حدثنا عبد الحميد بن بيان
السكري قال ثنا محمد بن يزيد عن اسمعيل قال سألت أبا صالح عن قوله والمرسلات عرفا قال
هي الرسل ترسل بالمعروف قالوا فتأويل الكلام والملائكة التي أرسلت بأمر الله ونبيه وذلك
هو العرف * وقال بعضهم عن بقوله عرفا متتابعة كعرف الفرس كما قالت العرب الناس إلى فلان
عرف واحدا إذا توجهوا إليه فأكثروا ذكر من قال ذلك حدثت عن داود بن الزبرقان عن
صالح بن بريدة في قوله عرفا قال يتبع بعضها بعضا * والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال
إن الله تعالى ذكره أقسم بالمرسلات عرفا وقد ترسل عرفا الملائكة وترسل كذلك الرياح ولادلالة
تدل على أن المعنى بذلك أحدا الحزبين دون الآخر وقد علم جل ثناؤه بأقسامه بكل ما كانت صفة
ما وصف فكل من كان صفة كذلك فداخل في قسمه ذلك ملكا أو ريحا أو رسولا من بني آدم
مرسلا وقوله فالعاصفات عصفا يقول جل ذكره فالرياح العاصفات عصفا يعني الشديديات
الهابوب السريعات الممر وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
هناد قال ثنا أبو الأحوص عن سماك عن خالد عن عرعة أن رجلا قام إلى علي رضي الله عنه
فقال ما العاصفات عصفا قال الريح حدثنا أبو كريب قال ثنا المحارب عن المسعودي عن
سلمة بن كهيل عن أبي العبيدين أنه سأل عبد الله بن مسعود فقال ما العاصفات عصفا قال الريح
حدثنا خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا المسعودي عن سلمة بن كهيل
عن أبي العبيدين عن عبد الله مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن سلمة
ابن كهيل عن مسلم البطين عن أبي العبيدين قال سألت عبد الله بن مسعود فذكر مثله حدثنا
أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبي العبيدين
قال سألت عبد الله فذكر مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا
أبي عن أبيه عن ابن عباس قال فالعاصفات عصفا قال الريح حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع
عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن
اسمعيل عن أبي صالح فالعاصفات عصفا قال هي الرياح حدثنا عبد الحميد بن بيان قال
أخبرنا محمد بن يزيد عن اسمعيل قال سألت أبا صالح عن قوله فالعاصفات عصفا قال هي الرياح
حدثنا محمد بن المثني قال ثنا عبيد الله بن معاذ قال ثنا أبي عن شعبة عن اسمعيل السدي
عن أبي صالح صاحب الكلب في قوله فالعاصفات عصفا قال هي الرياح حدثنا إبراهيم

في جملة لنا كيد الجمع كحجر وحجارة
أما الجملة بالضم فهي قالوس سفن
البحر أي حبالها كما مر في قوله حتى
يلج الجمل في سم الخياط وعن علي
ابن أبي طالب رضي الله عنه وابن
عباس أنها قطع النحاس ومعظم
أهل اللغة لا يعرفونه وقال الفراء
يجوز أن يكون الجمالات بالضم من
الشيء المجمل يقال أجملت الحساب
وجاء التوم جملة أي مجتمعين
والمعنى أن هذه الشرر ترتفع كأنها
شيء مجموع غليظ أصفر والأكثر
على أن المراد بهذه الصفرة سواد
يعاونه صفرة قال الفراء لا ترى أسود
في الليل إلا وهو مشرب صفرة
والشرر إذا تطاير فسقط وفيه
بقية من لون النار كأنه أشبه
شيء بالجل الأسود الذي يشوبه شيء
من الصفرة وقال آخرون الشرر
انما يسمى شررا مادام مرتفعا

ابن سعيد الجوهري قال ثنا أبو معاوية الضرير وسعيد بن محمد عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله فالعاصفات عصفا قال هي الريح **حدثنا أبو كريب** قال ثنا وكيع عن اسمعيل عن أبي صالح مثله * قال ثنا وكيع عن إسرائيل عن سماك عن خالد بن عرعة عن علي رضي الله عنه فالعاصفات عصفا قال الريح **حدثنا بشر** قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فالعاصفات عصفا قال الرياح **حدثنا ابن عبد الأعلى** قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مثله وقوله والناشرات نشرا اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم غنى بالناشرات نشر الرياح ذكر من قال ذلك **حدثنا أبو كريب** قال ثنا الحاربي عن المسعودي عن سلمة بن كهيل عن أبي العبيدين أنه سأل ابن مسعود عن الناشرات نشرا قال الريح **حدثنا** خالد بن أسلم قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا المسعودي عن سلمة ابن كهيل عن أبي العبيدين عن ابن مسعود مثله **حدثنا ابن حميد** قال ثنا مهران عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن مسلم عن أبي العبيدين قال سألت عبد الله بن مسعود فذكر مثله **حدثنا أبو كريب** قال ثنا وكيع عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبي العبيدين قال سألت عبد الله فذكر مثله * قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والناشرات نشرا قال الريح **حدثنا ابن حميد** قال ثنا مهران عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا ابن المثنى** قال ثنا عبيد الله بن معاذ قال ثنا أبي عن شعبة عن اسمعيل السدي عن أبي صالح صاحب الكلب في قوله والناشرات نشرا قال هي الرياح **حدثنا ابن عبد الأعلى** قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة والناشرات نشرا قال الرياح * وقال آخرون هي المطر ذكر من قال ذلك **حدثنا عبد الحميد بن بيان** قال ثنا محمد بن يزيد عن اسمعيل قال سألت أبا صالح عن قوله والناشرات نشرا قال المطر **حدثنا أبو كريب** قال ثنا جابر بن نوح عن اسمعيل عن أبي صالح والناشرات نشرا قال هي المطر * قال ثنا وكيع عن اسمعيل عن أبي صالح مثله * وقال آخرون بل هي الملائكة التي تنشر الكتب ذكر من قال ذلك **حدثنا أحمد بن هشام** قال ثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن السدي عن أبي صالح والناشرات نشرا قال الملائكة تنشر الكتب * وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب أن يقال إن الله تعالى ذكره أقسم بالناشرات نشرا ولم يخص شيئا من ذلك دون شيء فالرياح تنشر السحاب والمطر ينشر الأرض والملائكة تنشر الكتب ولا دلالة من وجه يجب التسليم له على أن المراد من ذلك بعض دون بعض فذلك على كل ما كان ناشرا وقوله فالفارقات فرقا اختلف أهل التأويل في معناه فقال بعضهم غنى بذلك الملائكة التي تفرق بين الحق والباطل ذكر من قال ذلك **حدثنا أبو كريب** قال ثنا جابر بن نوح عن اسمعيل عن أبي صالح فالفارقات فرقا قال الملائكة * قال ثنا وكيع عن اسمعيل عن أبي صالح فالفارقات فرقا قال الملائكة * قال ثنا وكيع عن اسمعيل مثله **حدثني محمد بن سعد** قال ثنا أبي قال ثنا عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس فالفارقات فرقا قال الملائكة * وقال آخرون بل غنى بذلك القرآن ذكر من قال ذلك **حدثنا بشر** قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فالفارقات فرقا يعني القرآن ما فرق الله فيه بين الحق والباطل * والصواب من القول في ذلك أن يقال أقسم ربنا جل ثناؤه بالفارقات وهي الفاصلات بين الحق والباطل ولم يخص بذلك منهن

وحينئذ يكون ناراً وإذا كان
ناراً كان أصفراً فاقعا واعلم أنه عز
اسمه شبه الشر في العظم والارتفاع
بالقصر ثم شبهه مع ذلك في اللون
والكثرة والتتابع وسرعة الحركة
بالجملات الصفر ثم نقل عن ابن
عباس أنه قال هذا التشبيه إنما
ورد على ما هو معتاد في بلاد
العرب وقصورهم قصيرة السمك
جارية مجرى الخيمة فسمع
أبو العلاء ذلك فشبّه الشر
بالطراف وهو الخيمة من الأديم
قال

حمراء ساطعة الذوائب في الدجى
ترمي بكل شرارة كطراف
فزعم صاحب الكشف أنه
أراد معارضة المعجز قال الامام
نحر الدين الرازى كان الأولى
بصاحب الكشف أن لا يذكر
ذلك لأنه أخذ مقتبساً تابعاً والمعجز

بعضاً دون بعض فذلك قسم بكل فارقة بين الحق والباطل ملكاً كان أو قرآناً أو غير ذلك وقوله
فالمليقات ذكرنا يقول فالمبلغات وحى الله رساله وهى الملائكة ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل
التأويل ذكرنا قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **ثنى** أبى قال **ثنى** عمى قال **ثنى**
أبى عن أبيه عن ابن عباس فالمليقات ذكرنا يعنى الملائكة **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة فالمليقات ذكرنا قال هى الملائكة تلى الذكرك على الرسل وتبلغه **حدثنا** ابن
عبد الأعلى قال **ثنا** ابن ثور عن معمر عن قتادة فالمليقات ذكرنا قال الملائكة تلى القرآن
حدثنا ابن حميد قال **ثنا** مهران عن سفيان فالمليقات ذكرنا قال الملائكة وقوله عذراً أو نذراً
يقول تعالى ذكره فالمليقات ذكرنا إلى الرسل عذاراً من الله إلى خلقه وإنذاراً منهم لهم ونحو الذى
قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكرنا قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال **ثنا** ابن ثور عن
معمر عن قتادة عذراً أو نذراً قال عذاراً من الله ونذراً من الله إلى خلقه ونذراً للمؤمنين ينتفعون به ويأخذون
قال **ثنا** سعيد عن قتادة قوله عذراً أو نذراً عذراً لله على خلقه ونذراً للمؤمنين ينتفعون به ويأخذون
به **حدثني** محمد بن سعد قال **ثنى** أبى قال **ثنى** عمى قال **ثنى** أبى عن أبيه عن ابن عباس
عذاراً أو نذراً يعنى الملائكة واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والشام وبعض
المكيين وبعض الكوفيين عذراً بالتخفيف أو نذراً بالتثقيل وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة وبعض
البصريين بتخفيفهما وقرأه آخرون من أهل البصرة بتثقيلهما والتخفيف فيهما ما أعجب إلى وإن لم
أدفع صحة التثقيل لأنهما مصدران بمعنى الاعذار والإنذار **يقول** فى تأويل قوله تعالى (إنما
توعدون لواقع فإذا النجوم طمست وإذا السماء فرجت وإذا الجبال نسفت وإذا الرسل أقتت
لأى يوم أجلت ليوم النصل وما أدراك ما يوم النصل ويل يومئذ للكافرين) يقول تعالى
ذكره والمرسلات عرفان الذى توعدون أيها الناس من الأمور لواقع وهو كائن لا محالة يعنى بذلك
يوم القيامة وما ذكر الله أنه أعد لخلقهم يومئذ من الثواب والعذاب وقوله فإذا النجوم طمست
يقول فإذا النجوم ذهب ضيائها فلم يكن لها نور ولا ضوء وإذا السماء فرجت يقول وإذا السماء
شققت وصفت وإذا الجبال نسفت يقول وإذا الجبال نسفت من أصلها فكانت هباء منبهاً
وإذا الرسل أقتت يقول تعالى ذكره وإذا الرسل أجلت للاجتماع لوقتها يوم القيامة ونحو الذى
قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكرنا قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **ثنى** أبى قال
ثنى عمى قال **ثنى** أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وإذا الرسل أقتت يقول جمع **حدثني**
محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى **حدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال
ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله أقتت قال أجلت **حدثنا** ابن حميد
قال **ثنا** مهران عن سفيان قال قال مجاهد وإذا الرسل أقتت قال أجلت **حدثنا** أبو كريب
قال **ثنا** وكيع **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** مهران جميعاً عن سفيان عن منصور عن إبراهيم
وإذا الرسل أقتت قال أوعدت **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله
وإذا الرسل أقتت قال أقتت ليوم القيامة وقرأ يوم يجمع الله الرسل قال والأجل الميقات وقرأ
يسئلونك عن الأهلة قل هى مواقيت للناس والشهور وقرأ إلى ميقات يوم معلوم قال إلى يوم
القيامة قال لهم أجل إلى ذلك اليوم حتى يبلغوه **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** جرير عن منصور
عن إبراهيم فى قوله وإذا الرسل أقتت قال ووعدت واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقراءته عامة

أظهر حالاً وأجل منصباً من أن
يتصدى لمعارضته أحد بعد
استقرار أمره ويلتفت إلى
المعارض واذ قد ذكر صاحب
الكشاف ذلك فلنذكر التفاوت
بين القرآن وبين كلام أبى العلاء
وذلك من وجوه الأجل قيل إن
لون الأديم قريب من لون الشرارة
الأن الجمالات متحركة كالشرارة
دون الخيمة الشان أن القصير موضع
الأمن وتشبيه الشرارة به إشارة
إلى أن الكافر إنما يعذب بأفة من
الموضع الذى يتوقع منه الأمن وهو
دينه وملته التى ظن أنه منها على شئ
وليست الخيمة موضع الأمن الكلى

قراء المدينة غير أبي جعفر وعامة قراء الكوفة أقتت بالألف وتشديد القاف وقرأه بعض قراء
البصرة بالواو وتشديد القاف وقتت وقرأه أبو جعفر وقتت بالواو وتخفيف القاف * والصواب
من القول في ذلك أن يقال إن كل ذلك قراآت معروفة ولغات مشهورات بمعنى واحد فبأيتها
قرأ القارئ فصيب وإنما هو فعلت من الوقت غير أن من العرب من يستثقل ضمة الواو كما يستثقل
كسرة الياء في أول الحرف فيهمزها فيقول هذه أجوه حسان بالهمزة وينشد بعضهم
يحل أحيدة ويقال بعل * ومثل تمول منه افتقار

وقوله لأى يوم أجلت يقول تعالى ذكره معجبا عباده من هول ذلك اليوم وشدة لأى يوم
أجلت الرسل ووقتت ما أعظمه وأهوله ثم بين ذلك وأى يوم هو فقال أجلت ليوم الفصل
يقول ليوم يفصل الله فيه بين خلقه القضاء فيأخذ للظلم من الظالم ويحزى المحسن بحسانه والمنسى
باساءته وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لأى يوم أجلت ليوم الفصل يوم يفصل فيه بين الناس بأعمالهم
إلى الجنة وإلى النار وقوله وما أدراك ما يوم الفصل يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم
وأى شئ أدراك يا محمد ما يوم الفصل معظم بذلك أمره وشدة هوله كما **حدثني** بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما أدراك ما يوم الفصل تعظيما لذلك اليوم وقوله ويل يومئذ
للكاذبين يقول تعالى ذكره الوادى الذى يسيل فى جهنم من صديد أهلها للكاذبين بيوم الفصل
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويل يومئذ للكاذبين ويل والله طويل
القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ألم نهلك الأولين ثم نتبعهم الآخرين كذلك فعل المجرمين ويل
يومئذ للكاذبين ﴾ يقول تعالى ذكره ألم نهلك الأمم الماضين الذين كذبوا رسلى ومجدوا آياتى من
قوم نوح وعاد وثمود ثم نتبعهم الآخرين بعدهم ممن سلك سبيلهم فى الكفر بى ورسولى كقوم
إبراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين فهلكهم كما هلك الأولين قبلهم كذلك فعل المجرمين يقول
كما هلك هؤلاء بكفرهم بى وتكذيبهم رسلى كذلك ستلقى فى أمثالهم من الأمم الكافرة فهلك
المجرمين بأجرامهم إذا طغوا وبغوا ويل يومئذ للكاذبين بأخبار الله التى ذكرناها فى هذه الآية
الخاصة بقدرة على ما يشاء ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ألم نخلقكم من ماء مهين فجعلناه
فى قرار مكين إلى قدر معلوم فقدرنا فنعم القادرون ويل يومئذ للكاذبين ﴾ يقول تعالى ذكره
ألم نخلقكم أيها الناس من ماء مهين يعنى من نطفة ضعيفة كما **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا
أبى قال ثنا عمى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ألم نخلقكم من ماء مهين يعنى
بالمهين الضعيف وقوله فجعلناه فى قرار مكين يقول فجعلنا الماء المهين فى رحم استقر فيه فتمكن
وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن
ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فى قرار مكين قال الرحم وقوله إلى قدر معلوم يقول إلى وقت معلوم
لخروجه من الرحم عند الله فقدرنا فنعم القادرون اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقراءته عامة
قراء المدينة فقدرنا بالتشديد وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة والبصرة بالتخفيف * والصواب من
القول فى ذلك أنهم قراءتان معروفتان فبأيتها ما قرأ القارئ فصيب وإن كنت أوثر التخفيف
لقوله فنعم القادرون إذ كانت العرب قد تجمع بين اللغتين كما قال فهل الكافرين أمهلهم ويدا

الثالث أن الشرر متتابعة كالجمال
ولا كذلك الطرف الرابع أن العرب
اعتقدوا أن الجمال فى ملك الجمال
وتسام النعم فى حصول النعم ففى
الآية إشارة إلى أنكم كنتم تعدون
الجمال نخذوا هذه الشرارات التى
هى كالجملات وهذا التهم غير
موجود فى الشعر الخامس أن الابل
إذا انشرت وشردت متتابعة نال من
وقع فيها بلاء شديد فتشبهه
الشرر بها فيد كمال الضرر والطراف
ليس كذلك السادس أن القصر
يكون أعظم غالبا من الطراف
والجملات وهى جمع الجمع تكون
أكثر عددا من الطراف والغرض

فجمع بين التشديد والتخفيف كما قال الأعشى

وأنكرتني وما كان الذي نكرت * من الحوادث إلا الشيب والصلعا

وقد يجوز أن يكون المعنى في التشديد والتخفيف واحدا فإنه محكى عن العرب قدر عليه الموت وقدر بالتخفيف والتشديد وعنى بقوله فقد رنا فنعم القادرون ما حدثنا به ابن حميد قال ثنا مهران عن ابن المبارك عن جوير عن الضحاك فقد رنا فنعم القادرون قال فملكنا فنعم المالكون وقوله ويل يومئذ للكذابين يقول جل ثناؤه ويل يومئذ للكذابين بأن الله خلقهم من ماء مهين ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا وجعلنا فيها رواسي شامخات وأسقيناكم ماء فراتا ويل يومئذ للكذابين﴾ يقول تعالى ذكره منها عباده على نعمه عليهم ألم نجعل أيها الناس الأرض لكم كفاتا يقول وعاء تقول هذا وكفيته إذا كان وعاء وانما معنى الكلام ألم نجعل الأرض كفاتا أحياءكم وأمواتكم تكفت أحياءكم في المساكن والمنازل فتضمهم فيها وتجمعهم وأمواتكم في بطونها في القبور فيدفنون فيها وجائر أن يكون عنى بقوله كفاتا أحياء وأمواتا تكفت أذا هم في حال حياتهم وجيفهم بعد مماتهم وينتوي الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ألم نجعل الأرض كفاتا يقول كنا **حدثنا** عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا خالد عن مسلم عن زاذان أبي عمر عن الربيع بن خيثم عن عبد الله بن مسعود أنه وجد قملة في ثوبه فدفعها في المسجد ثم قال ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو معاوية قال ثنا مسلم الأعمش عن زاذان عن ربيع بن خيثم عن عبد الله مثله **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن ليث قال قال مجاهد في الذي يرى القملة في ثوبه وهو في المسجد ولا أدري قال في صلاة أم لا إن شئت فقلها وإن شئت فوارها ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن شريك عن بيان عن الشعبي ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا قال بطنها الأمواتكم وظهرها الأحياءكم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا مهران عن عثمان بن الأسود عن مجاهد ألم نجعل الأرض كفاتا قال تكفت أذا هم أحياء توارى وأمواتا يدفنون تكفتمهم وقد **حدثني** به ابن حميد مرة أخرى فقال ثنا مهران عن سفيان عن عثمان بن الأسود عن مجاهد ألم نجعل الأرض كفاتا قال تكفت أذا هم وما يخرج منهم أحياء وأمواتا قال تكفتمهم في الأحياء والأموات **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا قال أحياء يكونون فيها قال **حدثنا** ابن عمرو يغيبون فيها ما أرادوا وقال الحارث ويغيبون فيها ما أرادوا وقوله أحياء وأمواتا قال يدفنون فيها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا يسكن فيها حيهم ويدفن فيها ميتهم **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أحياء وأمواتا قال أحياء فوقها على ظهرها وأمواتا يتبرون فيها واختلف أهل العربية في الذي نصب أحياء وأمواتا فقال بعض نحوي البصرة نصب على الحال وقال بعض نحوي الكوفة بل نصب ذلك بوقوع الكفات عليه كأنك قلت ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا فاذنوت نصبت كما يقرأ من يقرأ أو اطعمهم في يوم ذي مسغبة يتيما إذا مقربة وهذا القول أشبه عندى بالصواب وقوله وجعلنا فيها رواسي شامخات يقول تعالى ذكره وجعلنا في الأرض جبالا ثابتات فيها باذخات شاهقات كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا

التوكيد فيكون تشبيه القرآن أبلغ في المعنى المقصود السابغ أن التشبيه بشيئين كالقصر والجمالات في إثبات الوصفين كالعظم والصغرة أقوى في ثبوت الوصفين من التشبيه بشيء واحد للوصفين بعينهما لأن الأول كالمبين المفصل والثاني كالمجمل المهم اذ يحتمل أن يكون وجه التشبيه واحدا منهما فقط الثامن أن الانسان انما يكون طيب العيش اذا كان وقت الانطلاق راجا ووقت النزول راقدا في الظل فكأنه قيل في الآية على سبيل التهم مكره بكم هذه الجمالات من الشرر وظلمكم في مثل هذا القصر ولو شبه بالطراف لم يحصل هذا المقصود التاسع أن تطاير القصر وهو من اللبن والحجر والخشب في الهواء أغرب من تطاير الخيمة وهي خفيفة الحجم العاشر

سعيد عن قتادة وجعلنا فيهما راسي شامخات يعني الجبال **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله راسي شامخات يقول جبلا مشرفات وقوله وأسقينكم ماء فراتا يقول وأسقينكم ماء عذبا وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وأسقينكم ماء فراتا يقول عذبا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثني أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ماء فراتا قال عذبا **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأسقينكم ماء فراتا أي ماء عذبا **حدثني** محمد بن سنان التزاز قال ثنا أبو عاصم عن شبيب عن عكرمة عن ابن عباس وأسقينكم ماء فراتا قال من أربعة أنهار سيجان وجيحان والنيل والفرات وكل ماء يشربه ابن آدم فهو من هذه الأنهار وهي تخرج من تحت صخرة من عند بيت المقدس وأما سيجان فهو بباخ وأما جيحان فدجلة وأما الفرات فقرات الكوفة وأما النيل فهو بمصر وقوله ويل يومئذ للكافرين يقول ويل يومئذ للكافرين بهذه النعم التي أنعمت بها عليكم من خلق الكافرين بها (١) القول في تأويل قوله تعالى (انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب) انما ترمى بشر كالقصر كأنه جملة صنم ويل يومئذ للكافرين يقول تعالى ذكره لؤلاء المكذبين بهذه النعم والحجج التي احتج بها عليهم يوم القيامة انطلقوا إلى ما كنتم به في الدنيا تكذبون من عذاب الله لأهل الكفر به انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب يعني تعالى ذكره إلى ظل دخان ذي ثلاث شعب لا ظليل وذلك أنه يرتفع من وقودها الدخان فياذ كرفاذا تصاعدت فرق شعبا ثلاثا فذلك قوله ذي ثلاث شعب **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله إلى ظل ذي ثلاث شعب قال دخان جهنم **حدثني** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ظل ذي ثلاث شعب قال هو كقوله نارا أحاط بهم سرادقها قال والسرادق دخان النار فأحاط بهم سرادقها ثم تفرق فكان ثلاث شعب فقال انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب شعبة ههنا وشعبة ههنا وسعبة ههنا لا ظليل ولا يغني من اللهب وقوله لا ظليل يقول لا هو يظلمهم من حرها ولا يغني من اللهب ولا يكتهم من لهبها وقوله انما ترمى بشر كالقصر يقول تعالى ذكره ان جهنم ترمى بشر كالقصر فقرأ ذلك قراء الأمصار كالقصر يحزم الصاد واختلف الذين قرأوا ذلك كذلك في معناه فقال بعضهم هو واحد القصور ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انما ترمى بشر كالقصر يقول كالقصر العظيم **حدثني** ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن خضيف عن مجاهد انما ترمى بشر كالقصر قال (١) ذكر القصر **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يزيد بن يونس عن أبي صخر في قول الله انما ترمى بشر كالقصر قال كان القرطبي يقول ان على جهنم سورا فما خرج من وراء السور مما يرجع فيها في عظم القصر ولون القار * وقال آخرون بل هو الغليظ من الخشب كأصول النخل وما أشبه ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** وكيع عن سفيان عن عبد الرحمن بن عابس قال سألت ابن عباس عن قوله انما ترمى بشر كالقصر قال القصر خشب كأنه خرل للشتاء ثلاث أذرع وفوق ذلك ودون ذلك كأنه سميه القصر **حدثني** ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان قال سمعت عبد الرحمن بن عابس قال سمعت ابن عباس يقول في قوله انما ترمى بشر كالقصر

أن سقوط القصر أقطع وأدول من سقوط الطراف هذه خلاصة كلام الامام في هذا المقام أوردنا هذا لئلا يكون كتابنا خاليا من فوائد تفسيره قوله (هذا يوم لا ينطقون) يروى أن نافع بن الأزرق سأل ابن عباس عن الجمع بين هذه الآية وبين نحو قوله ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون فأجاب بتغاير الزمانين وتباين الموطنين وقال الحسن أراد لا ينطقون بحجة صحيحة وعذروا ضح فكأنهم لم ينطقوا ولم يعتذروا قوله (ولا يؤذن) انما لم يقل فيعتذروا بسقوط الوزن للنصب كقوله لا يقضي عليهم فيموتوا لأنهم لو نصب لأوهم أنهم انما لم يعتذروا لأجل أنهم لم يؤذنوا في الاعتذار ولو لا المنع لاعتذروا وهذا غير جائز

(١) لعله ذلك القصر وحرر

قال القصر خشب كان يقطع في الجاهلية ذراعا وقل أو أكثر يعمد به حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن عبد الرحمن بن عباس قال سمعت ابن عباس يقول في قوله انهم يترى بشر كالتصحر قال كافي الجاهلية تصحر ذراعين أو ثلاث أذرع وفوق ذلك ودون ذلك نسيه القصر حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انهم يترى بشر كالتصحر فالتصحر الشجر المقطوع ويقال التصحر النخل المقطوع حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كالتصحر قال حرم الشجر يعني الحزمة حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في هذه الآية انهم يترى بشر كالتصحر قال مثل قصر النخلة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انهم يترى بشر كالتصحر أصول الشجر وأصول النخل حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة بشر كالتصحر قال كأصل الشجر حدثنا عن الحسن قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الفضيل يقول في قوله بشر كالتصحر أصل الشجر العظام كأنها أجواز الأبل الصفر وسقط كل شيء جوزه وهي الأجواز حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون قال قرأها الحسن كالتصحر وقال هو الخشب قال واحدة قصرة وقصر مثله جمرة وجر وتمر وتمر وذكر عن ابن عباس أنه قرأ ذلك كالتصحر بتعريك الصاد حدثني أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون قال أخبرني حسين المعلم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قرأها كالتصحر بفتح التاف والصاد قال وقال هرون أخبرني أبو عمرو أن ابن عباس قرأها كالتصحر وقال قصر النخل يعني الأعناق * وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندنا ما عليه قراء الأمصار وهو سيكون الصاد وأولى التأويلات به أنه التصحر من التصور وذلك لدلالة قوله كأنه جمالات صفر على صحته والعرب تشبه الأبل بالقصور المبينة كما قال الأخطل في صفة ناقة

كأنها برج رومي يشيده * لرب يحصن وأجر وأحجار

ولكن المراد أنه لا عذر لهم في نفس الأمر كالأذن فالقاء لمطلق النسق لا للتسبب هذا مع أنه فيه رعاية الفاعلية وهي من جملة التفصاحات اللفظية ولهذا لم يقرأ في سورة اقتربت إلى شيء تكرا لا مثقلا وقري قوله في آخر الصكونف والطلاق عذابا تكرا بالوجز بين قائلوا وانما لم يؤذن لهم في الاعتذار لأنه سبحانه أراح الاعتذار في الدنيا بتقديم الانذار بدليل قوله فالملقيات ذكرا عذرا أو نذرا ولهذا قال في آخر هذا الاخبار (ويل يومئذ للكاذبين) ثم أشار لمزيد التهديد والتوبيخ إلى اليوم المذكور بقوله (هذا يوم الفصل) ثم أوضح هذه الجملة بقوله (جمعناكم) أيها المتأخرون (والأولين) لأن الفصل بين الخلائق لا يجوز إلا بحضور الكل وقد يستدل به على

وقيل بشر كالتصحر ولم يقل كالتصحر والشرر جماع كقيل سيمزج الجميع ويولون الدبر ولم يقل الأدبار لأن الدبر بمعنى الأدبار وفعل ذلك توفيقا بين رؤس الآيات ومقاطع الكلام لأن العرب تفعل ذلك كذلك ولسانها نزل القرآن وقيل كالتصحر ومعنى الكلام كعظم القصر كقيل تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت ولم يقل كعيون الذي يغشى عليه لأن المراد في التشبيه الفعل لا العين حدثنا محمد بن المثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عطاء بن السائب أنه سأل الأسود عن هذه الآية ترمى بشر كالتصحر فقال مثل القصر وقوله جمالات صفر اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك كأن الشر الذي ترمى به جهنم كالتصحر جمالات سود أي أبيض سود وقالوا الصفر في هذا الموضع بمعنى السود قالوا وإنما قيل لها صفر وهي سود لأن ألوان الأبل سود تضرب إلى الصفرة ولذلك قيل لها صفر كما سميت الطباء أدما لما يعلوها في بياضها من الظلمة ذكر من قال ذلك حدثني أحمد بن عمرو البصري قال ثنا بدل بن المحبر قال ثنا عباد بن راشد عن داود بن أبي هند عن الحسن أنه جملة صفر قال الأئنيق السود حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كأنه جمالات صفر كالتنوق السود الذي رأيتم حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله

جمال صفر قال نوق سود حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران وحدثنا أبو كريب قال
 ثنا وكيع جميعا عن سفيان عن خصيف عن مجاهد كأنه جمالات صفر قال هي الابل * قال
 ثنا مهران عن سعيد عن قتادة كأنه جمالات صفر قال كالنوق السود الذي رأيتم * وقال
 آخرون بل عنى بذلك قلوس السفن شبهها الشرر ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد
 قال ثنا أبي قال ثنا ثني عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس كأنه جمالات صفر
 فالجمالات الصفر قلوس السفن التي تجمع فتوثق بها السفن **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع
 عن سعيد عن عبد الرحمن بن عباس قال سألت ابن عباس عن قوله كأنه جمالات صفر قال
 قلوس سفن البحر يجهل بعضها على بعض حتى تكون كأوساط الرجال **حدثنا** ابن حميد قال
 ثنا مهران عن سفيان عن عبد الرحمن بن عباس قال سمعت ابن عباس ، مثل عن جمالات صفر
 فقال جمال السفن يجمع بعضها إلى بعض حتى تكون كأوساط الرجال **حدثنا** ابن بشار قال ثنا
 مؤمل قال ثنا سفيان قال سمعت عبد الرحمن بن عباس قال ثنا عبد الملك بن عبد الله قال
 ثنا هلال بن خباب عن سعيد بن جبيرة في قوله جمالات صفر قال قلوس الجسر **حدثني** محمد
 ابن حويرة بن محمد المتقري قال ثنا عبد الملك بن عبد الله القطان قال ثنا هلال بن خباب
 عن سعيد بن جبيرة مثله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر وابن أبي عدي عن شعبة
 عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة كأنه جمالات صفر قال الحساب **حدثنا** أبو كريب قال ثنا
 وكيع عن سفيان عن أبي اسحق عن سليمان بن عبد الله عن ابن عباس كأنه جمالات صفر قال
 قلوس سفن البحر **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني**
 الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كأنه جمالات
 صفر قال جمال الجسر * وقال آخرون بل عنى ذلك كأنه قطع النحاس ذكر من قال ذلك
حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كأنه جمالات
 صفر يقول قطع النحاس * وأولى الأقوال عندى بالصواب قول من قال عنى بالجمالات الصفر
 الابل السود لأن ذلك هو المعروف من كلام العرب وأن الجمالات جمع جمال نظير رجال
 ورجالات وبيوت وبيوتات وقد اختلف القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة
 وبعض الكوفيين جمالات بكسر الجيم والتاء على أنها جمع جمال وقد يجوز أن يكون أريد بها جمع
 جمالة والجمالة جمع جمل كما الحجارة جمع حجر والذكار جمع ذكر وقرأ ذلك عامة الكوفيين كأنه
 جمالة بكسر الجيم على أنها جمع جمل جمع على جمالة كما ذكرت من جمع حجر حجارة وروى عن
 ابن عباس أنه كان يقرأ جمالات بالتاء وضم الجيم كأنه جمع جمالة من الشيء الجميل **حدثنا** أحمد
 ابن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون عن الحسين المعلم عن أبي بشر
 عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس * والصواب من القول في ذلك أن لقارئ ذلك اختيار أي
 القراءتين شاء من كسر الجيم وقراءتها بالتاء وكسر الجيم وقراءتها بالهاء التي تصير في الوصل تاء لأنها
 القراءتان المعروفتان في قراءة الأمصار فأما ضم الجيم فلا أستجيزه لاجتماع الحجة من القراء على
 خلافه وقوله ويل يومئذ للكافرين يقول تعالى ذكره ويل يوم القيامة للكافرين هذا الوعيد
 الذي توعد الله به المكذبين من عباده ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ هذا يوم لا ينطقون
 ولا يؤذن لهم فيعتذرون ويل يومئذ للكافرين هذا يوم الفصل جمعنا كم والأولين فإن كان لكم
 كيد فكيدهم ويل يومئذ للكافرين يقول تعالى ذكره هؤلاء المكذبين بشوا الله وعقابه هذا
 يوم لا ينطقون أهل التكذيب بشوا الله وعقابه ولا يؤذن لهم فيعتذرون مما اجتروا في الدنيا

عدم جواز القضاء على الغائب ثم
 عجزهم وحقراً أمرهم بقوله (فإن
 كان لكم كيد فكيدهم) وقد علم أنه
 لا حيلة لهم في رفع البلاء عن
 أنفسهم يومئذ كما كانوا يمتثلون في
 الدنيا ويؤذون بذلك أنبياء الله
 وأوليائه وهذا التعجيز والتخجيل
 من جنس العذاب الروحاني
 فلهاذا عقبه بقوله (ويل يومئذ
 للكافرين) ثم زاد في حسرتهم وغمهم
 بتعديدهم ما أعد للطيعين المتقين من
 الظلال والعيون والقوا كه بدل
 ظلالهم التي لا روح فيها ولا تغني عن
 الحرو والعطش استقروا في تلك النعم
 مقولاً لهم (كلوا واشربوا) وهو أمر
 إكرام لا أمر تكليف وهذا أيضاً
 من جنس العذاب الروحاني بالنسبة

من الذنوب فان قال قائل وكيف قيل هذا يوم لا ينطقون وقد علمت بخبر الله عنهم أنهم يقولون ربنا أخرجنا منها وأنهم يقولون ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين في نظائر ذلك مما أخبر الله ورسوله عنهم أنهم يقولونه قيل ان ذلك في بعض الأحوال دون بعض وقوله هذا يوم لا ينطقون يخبر عنهم أنهم لا ينطقون في بعض الأحوال ذلك اليوم لأنهم لا ينطقون ذلك اليوم كله فان قال فهل من برهان يعلم به حقيقة ذلك قيل نعم وذلك اضافة يوم الى قوله لا ينطقون والعرب لا تضيف اليوم الى فعل يفعل الا اذا ارادت الساعة من اليوم والوقت منه وذلك كقولهم آتيتك يوم يقدم فلان وآتيتك يوم زارك أخوك فمعلوم أن معنى ذلك آتيتك ساعة زارك أو آتيتك ساعة يقدم وأنه لم يكن آتيانه اياه اليوم كله لأن ذلك لو كان أخذ اليوم كله لم يضاف اليوم الى فعل ويفعل ولكن فعل ذلك اذا كان اليوم بمعنى افراد اللتين يطلبان الافعال دون الأسماء وقوله فيعتذرون رفعاً عطفاً على قوله ولا يؤذونهم وانما اختير ذلك على النصب وقبله بحمد لأنه رأس آية قرن بينه وبين سائر رؤس الايات التي قبلها ولو كان جاء نصيباً كان جائزاً كما قال لا يقضى عليهم فيموتوا وكل ذلك جائز فيه أعنى الرفع والنصب كما قيل من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له رفعاً ونصباً وقوله ويل يومئذ للكاذبين يقول تعالى ذكره ويل يومئذ للكاذبين بخبر الله عن هؤلاء القوم وما اذوا فاعل بهم يوم القيامة وقوله هذا يوم الفصل الذي يفصل الله فيه بالحق بين عباده جمعناكم لهؤلاء المكذبين بالبعث يوم يبعثون هذا يوم الفصل الذي يفصل الله فيه بالحق بين عباده جمعناكم والأولين يقول جمعناكم فيه لموعدهم الذي كانوا يعدكم في الدنيا الجمع فيه بينكم وبين سائر من كان قبلكم من الأمم الهاكية فقد وينا لكم بذلك فان كان لكم كيد فكيدون يقول والله منجز لكم ما وعدكم في الدنيا من العقاب على تكذيبكم اياه بأنكم مبعوثون لهذا اليوم ان كانت لكم حيلة تحتالونها في التخلص من عقابه اليوم فاحتالوا وقوله ويل يومئذ للكاذبين يقول ويل يومئذ للكاذبين بهذا الخبر ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ان المتقين في ظلال وعيون وفواكه مما يشتهون كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون انا كذلك نجزي المحسنين ويل يومئذ للكاذبين﴾﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين اتقوا عقاب الله بأداء فرائضه في الدنيا واجتناب معاصيه في ظلال ظليلة وكنين لا يصيبهم أذى حر ولا قتر اذا كان الكافرون بالله في ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب وعيون أنهار تجري خلال أشجار جناتهم وفواكه مما يشتهون يأكلون منها كلما اشتبهوا لا يخافون ضررها ولا عاقبة مكروها وقوله كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون يقول تعالى ذكره يقال لهم كلوا أيها القوم من هذه الفواكه واشربوا من هذه العيون كلما اشتبهتم هنيئاً يقول لا تكدير عليكم ولا تنغيص فيما تأكلونه وتشربون منه ولكنه لكم دائم لا يزول ومرى لا يورثكم أذى في أبدانكم وقوله بما كنتم تعملون يقول جل ثناؤه يقال لهم هذا جزاء بما كنتم في الدنيا تعملون من طاعة الله وتجتهدون فيما يقر بكم منه وقوله انا كذلك نجزي المحسنين يقول انا كما جزينا هؤلاء المتقين بما وصفنا من الجزاء على طاعتهم ايانا في الدنيا كذلك نجزي ونثيب أهل الاحسان في طاعتهم ايانا وعبادتهم لنا في الدنيا على احسانهم لانضيع في الآخرة أجورهم وقوله ويل يومئذ للكاذبين يقول ويل للذين يكذبون خبر الله عما أخبرهم به من تكريمه هؤلاء المتقين بما أكرمهم به يوم القيامة ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿كلوا وتمتعوا قليلاً انكم مجرمون ويل يومئذ للكاذبين واذ قيل لهم اركعوا لا يركعون ويل يومئذ للكاذبين﴾﴾ يقول تعالى ذكره تهتدوا ووعيداً منه للكاذبين بالبعث كنوا في بقية آجالكم وتمتعوا ببقية أعماركم انكم مجرمون مسعون بكم سنة من قبلكم من مجرمي الامم الخالية التي تمتع بأعمارها الى بلوغ

الى الكافرين حين يرول الدين اتوا
الشرك في النعيم المقيم ولذا أردفه
بقوله (ويل يومئذ للكاذبين) ثم ذكر
أن هذا الويل ثابت لهم في حال
ما يقال في الآخرة (كلوا وتمتعوا)
قال جارا لله هذا في طريقة قول
النائل

اخوتي لا تبعدوا أبداً
وبلى والله قد بعدوا
أي كنتم أحقاء في حياتكم بأن يدعى
لكم بهذا وفيه توبيخ وتذكير بحالهم
السمجة وبما جنوا على أنفسهم من
اضرار المناع التليل على النعيم المقيم
وعلى ذلك يكونهم مجرمين ايعاداً
لكل مجرم وجوز أن يكون كلوا
وتمتعوا كلاماً مستأنفاً خطاباً

للكذابين في الدنيا ثم ذمهم على ترك
الخشوع والتواضع لله بقبول وحيه
وقيل ما كان على العرب أشد من
الركوع والسجود يروى أن وفد
ثقيف أمرهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالصلاة فقالوا لا نتحنى
أى لا نركع ولا نسجد فأنه أمسية
علينا فقال صلى الله عليه وسلم
لا خير في دين ليس فيه ركوع
ولا سجود وأنزل الله الآية ثم ختم
السورة بالتعجب من حال الكفار
وأصرارهم على جهالاتهم
وضلالاتهم بعد القرآن وبياناته
وقدم في أول الخاتمة
نظيره والله أعلم
تم

آخر تفسير سورة والمرسلات

﴿تم الجزء التاسع والعشرون من تفسير الامام ابن جرير الطبري
ويليه الجزء الثلاثون أوله﴾ (تفسير سورة النبا)

(فهرست الجزء التاسع والعشرين من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صحيفة	صحيفة
٧٨ (تفسير سورة المزمل)	٢ (تفسير سورة الملك)
٧٨ بيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من شدة العبادة	٤ بيان ما خلقت النجوم لأجله
٨٠ بيان ما كان يعتري النبي عند الوحي من ثقل الأعضاء	٥ تأويل ألا يعلم من خلق الآية وبيان معنى مناكب الأرض
٨٢ بيان ما في قيام الليل من فراغ القلب من شواغل الدنيا	٧ بيان مشي الكافر يوم القيامة على وجهه
٨٤ تأويل قوله وذرنى والمكذبين وبيان زمان نزول الآية	٩ (تفسير سورة نون) - وبيان أول ما خلق الله
٨٨ بيان فرضية قيام الليل في أول الأمر وكيف كانوا يقسمون الليل وذ كفضيلة بعض الأذكار	١٢ بيان ما كان عليه حاق رسول الله صلى الله عليه وسلم
٩٠ (تفسير سورة المدثر)	١٤ تأويل فلا تطع المكذبين وبيان من نزلت فيه هذه الآيات
٩٠ بيان أول آية أنزلت وما حصل للنبي عند أول نزول الوحي	١٩ بيان أصحاب الجنة في قوله كما بلونا أصحاب الجنة
٩١ ذكر معنى تطهير الثياب والخلاف فيه والشواهد على ذلك	٢٤ تأويل قوله يوم يكشف عن ساق الآية وبيان ما يمتحن به
٩٥ تأويل قوله فإذا نقر في الناقور وبيان الناقور ومن أنزلت فيه هذه الآيات	انخلق يوم القيامة من السجود
٩٨ ذكر ما كان يقوله الوليد في شأن القرآن	٢٩ بيان ما قصدته قریش من ازلاقه صلى الله عليه وسلم بالأبصار
١٠٠ ذكر عدد الملائكة الموكلين بالنار وما قالته قریش في ذلك	٣٠ (تفسير سورة الحاقة)
١٠٤ بيان أصحاب اليمن من هم وانهم لا يرهنون	٣١ بيان ما أهلك به ثمود وعاد
١٠٨ (تفسير سورة القيامة)	٣٤ بيان قدر ارتفاع الماء في طوفان نوح
١٠٩ بيان المراد بالنفس الآزامة	٣٦ بيان كيفية انشقاق السماء وحمل الملائكة للعرش
١١٣ بيان اجتماع الشمس والقمر يوم القيامة	٤٠ بيان ما يفعل بالكافر في القيامة وقدر السلسلة التي يسلسل بها
١١٦ بيان ما كان يفعله صلى الله عليه وسلم عند نزول الوحي عليه من تحريك شففيه	٤٣ (تفسير سورة سأل سائل)
١١٩ تأويل قوله كلابل تحبون العاجلة وبيان ما ورد في رؤية الله تعالى يوم القيامة	٤٦ بيان الحالة التي تكون السماء عليها يوم القيامة
١٢٥ (تفسير سورة هل أتى على الإنسان)	٥٠ تأويل والذين في أممهم الآية وبيان معنى السائل والمحروم
١٢٩ تأويل يوفون بالنذر وبيان ما كانوا عليه من بذل الصدقة	٥٧ (تفسير سورة نوح عليه السلام)
١٣٣ بيان أواني أهل الجنة وشرابهم	٦٠ بيان أن نور الشمس والقمر يوجد في السموات
١٣٧ بيان شراب أهل الجنة طهورية وما رآه النبي ليلة الاسراء	٦٢ بيان الأسباب التي دعت المشركين إلى عبادة الأصنام
١٤٠ (تفسير سورة والمرسلات)	٦٤ (تفسير سورة الجن)
١٤٦ بيان كيفية دخان جهنم وشررها	٦٨ بيان ما كان يستعذب به أهل الجاهلية من الجن
	٦٩ بيان ما كانت عليه السماء قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم
	٧٠ بيان أن الجن فرق وطرائق
	٧٤ بيان اجتماع الجن بالنبي صلى الله عليه وسلم
	٧٦ بيان ما يعلمه الأنبياء من الغيب

(فهرست الجزء التاسع والعشرين من تفسير النيسابورى الموضوع بهامش تفسير ابن جرير)

صحيفة	صحيفة
٧١ بيان كون الاحسان يستوجب المحبة	٢ (تفسير سورة الملك)
٧٢ بيان حمل الانكال وما معه على العقوبات الروحانية	٤ بيان ما قيل فى معنى الموت والحياة وما ورد فيهما
٧٣ بيان أسباب الشيب وما يجوز حمل شيب الأطفال عليه فى الآخرة	٦ بيان ما احتجت به المرجئة على أنه لا يعذب الا الكفار
٧٥ بيان التسوية بين السعى فى الكسب الحلال والجهد	٧ بيان حجة من فضل السمع على البصر
٧٦ (تفسير سورة المدثر)	٩ بيان مذهب المشبهة وقول المزهة فى قوله أأمنتم من فى السماء
٧٨ بيان أن هذه السورة من أوائل منازل	١٢ (تفسير سورة ن)
٨٢ بيان الفرق بين النفخ فى الصور والنقر فيه	١٥ بيان ما أشير اليه فى الآية من كمال خلقه صلى الله عليه وسلم
٨٤ بيان ما كان للوليد من الأولاد وكم أسلم منهم	١٩ بيان الجنة التى شمع أهلها بشئ منها فخرت
٨٨ ذكر صفات خزنة جهنم	٢١ بيان دليل بعض المعتزلة على منافاة الفسق للإيمان والرد عليه
٩٠ بيان سبب استيقان أهل الكتاب صحة نبوة محمد	٢٢ بيان ما قيل فى الساق التى فى قوله يوم يكشف عن ساق
٩٢ بيان أصحاب اليمين الذين يتساءلون عن المجرمين	٢٤ بيان النعمة التى تداركت يونس
٩٥ (تفسير سورة القيامة)	٢٥ (تفسير سورة الحاقة)
٩٧ بيان سبب تسمية النفس تارة بالامارة وتارة بنفسها	٢٨ بيان وجه تسمية القيامة حاقة
٩٩ بيان اجتماع الشمس والقمر بأى معنى	٢٩ ذكر طرف من أخبار الریح المرسلة على عاد
١٠١ معنى قوله لا تحزك به لسانك	٣١ بيان حملة العرش الثمانية ومن هم
١٠٣ بيان استدلال أهل السنة على وجوب رؤية الله فى الآخرة ورد شبهة المعتزلة عليهم	٣٣ بيان أن عمل الانسان يكتب فى كفه يوم القيامة
١٠٥ بيان ما استدلل به على بقاء النفس بعد خراب البدن وبيان معنى التفاف الساق بالساق	٣٥ ذكر حكاية وعظية عن عضد الدولة بن بويه
١٠٧ (تفسير سورة الدهر)	٣٦ بيان السلسلة التى يسلك فيها الكافر
١٠٩ بيان الانسان الذى أتى عليه حين من الدهر لم يكن شيئا يذكر	٣٩ (تفسير سورة المعارج)
١١٢ بيان من نزلت فيه هذه السورة	٤٢ بيان أن الروح أعظم الملائكة قدرا
١١٤ بيان الأسير الذى مدح الله على اطعامه وبيان جواز الاحسان الى الكفار	٤٥ بيان أن الذين خلقهم لرحمته أصناف ثمانية
١٢٠ بيان الملك الكبير الذى يعطاه أهل الجنة	٤٧ (تفسير سورة نوح عليه السلام)
١٢٢ بيان ما ذكره أهل التأويل فى الأساور	٥٢ بيان ما كانت عليه قبائل العرب واختصاص كل قبيلة بصنم
١٢٦ (تفسير سورة والمرسلات)	٥٤ (تفسير سورة الجن)
١٤٠ بيان شرر جهنم وما رده الفخر على الكشاف	٥٦ ذكر حقائق الجن وأن النبي رآهم أم لا وأن فيهم مؤمنين
	٦٥ بيان الفرق بين الأنبياء وغيرهم فى الاخبار بالغيب
	٦٦ (تفسير سورة المزمل)
	٦٨ بيان السبب فى تسميته صلى الله عليه وسلم المزمل
	٧٠ بيان كون القرآن قولا ثقيلا

